(۲۳) من تراث الكوثري

دَفعُ شُبه مَن شَبَّهُ وَتَمَرَّدُ

ونسب ذلك إلى السيد الجليل الإمام أحمد

تصنيف

الإمام الكبير الحجة تقى الدين أبى بكر الحصنى الدمشقي المتوفى سنة ٨٢٩ هـ رضى الله عنه

على النسنة النطية الوحيدة لفضيلة الشيخ محمل زاهل بن الحسن الكوثرى

الناسشر (المكتبة الكوزهرية للترارث ٩ دب الأتراك خلفا مجامع الأزهر الشريف - ت : ٢٥١٢٠٨٤٧

﴿ المكتبة التخصصية للرد على الوهابية ﴾

دَفع شبه من شبه وتمرد ونسب ذلك إلى السيد الجليل

ب دي رسيد ره الإمام أحمد

تصنيف

الإمام الكبير الحجة تقى الدين أبى بكر الحصنى الدمشقي المتوفى سنة ٨٢٩ هـ رضى الله عنه

على النسنة النطية الوحيدة لغنيلة الشيخ محمل زاهل بن الحسن الكوثري

الناشر المكتبة الأزهرية للتراث و المكتبة الأزهرية للتراث و المراب الاتراك خلف الجامع الارهر الشريف ١٢٠٨٤٥

رقم الإيداع: ٢٠١٠ / ٢٠٠٠

الترقيم الدولي: 9-235-215-977 - 978

بسمرانك الرحن الرحيم ترجمة الإمام الحصني مؤلف هذا الكتاب

إنا نذكر ترجمة هذا الإمام رضى الله عنه ليعرف القارئ من ترجمته مقدار كتابه هذا فآنا نرى أن الكتب أشبه بالأبناء فمن لا والد له من الأبناء ضائع لا قيمة له حتى في نظر نفسه ومن لــه والد حقير كان حقيراً كوالده ومن جل والده جل ويزداد عظماً كلما عظم والده ، هذا شئ لا نزاع فيه . وهكذا الكتب إذا رأى الناس كتاباً لا يعرف مؤلفه ارتفعت ثقتهم به وظنوا به الظنون وإذا عرف المؤلف نظروا إليه وبمقدار عظمته في نفوسهم علما وعملا تكون ثقتهم بكتابه واستفادتهم منه . وأعدل حكم على الرجـــل هـــو الذى يصدر عليه من معاصريه الناظرين إليه المحيطين علماً بكل أحواله مع ما في المعاصرة من منافسات ومنازعات وأحقاد يهيجها الحسد الذي يدفن الفضائل وينشر الرذائل فإذا صدر مع هذا حكم جليل من معاصر دل ذلك على أن الحقيقة أرفع وأسمى . رفع سؤال إلى علماء عصره رضى الله عنه عن زيارة النبي صلى الله عليه وسلم واسمع ما قاله عنه أحد معاصريه قال ما نصه : فأجاب شيخنا وسيدنا ومولانا العارف الورع العابد الزاهد المحقق المدقق شيخ الإسلام ومفتى الأنام وعلم الأعلام الرباني ، والصدر النوراني ، منقح الألفاظ ، ومحقق المعانى . بحر العلوم ، والمبرز على ذوى الفهوم . داعي الخلق للحق . الناصح لكتابه ولرسوليه و لأئمة المسلمين وعامتهم بقية السلف ، وزين الخلف شافعي زمانه

وسيبويه أوانه ، القطب الكبير ، والغوث الشهير والعلم المنير ، والعلامة النحرير ، والمجتهد الأخير ، البحر الزاخر ، والسيف الباتر ، زبدة المتقدمين ، وعمدة المتأخرين ، ومفزع العباد ، وحجة الله على العباد وصمصامة أهل الزيغ والفساد ، رحلة وقته ووحيد عصره وفريد دهره . نسيج وحده جامع أشتات العلوم والفضائل ، القائم في نصرة الحق بالبراهين والدلائل . قدوة أهل الأصول والفروع وناثر فرائد المنقول والمسموع الحسيب النسيب والمتصل في الدين بالمصطفى الحبيب الشيخ تقى الدين أبو بكر ابن محمد ابن عبد المؤمن بن حريز بن سعيد بن داود بن قاسم ابن على ابن ناسى بن جو هر بن على ابن أبى القاسم بن عبد الله ابن عمر ابن موسِي بن يحيى على الأصغر بن محمد التقيى ابن حسن العسكرى بن على الرضى بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن عنه محمد الباقر بن على زين العابدين بن محمد الحسين ابن على ابن أبى طالب الحسيني الشافعي الأشعري الحصني قدس الله روحه . ونور ضريحه وجعل من الرحيق المختوم غبوقـــه وصبوحه ، وضاعف لــه جزيل هباته ، وأعاد علينا وعلــى المسلمين مـن بركاته ونفعنا بعلومه الجمة وفوائده ، كما حلى أجياد الدهر بقلائد فرائده آمين . بجاه سيد الأولين والآخرين ا هـ... . من الفتاوى السهمية في ابن تيمية . بمجموعة (٣٣ دو لاب ١٥) من مكتبة صاحب الفضيلة أستاذنا الشيخ محمد بخيت المطيعي حفظه الله وهو وصف لم يدع قو لا لقائل في هذا الإمام الهمام رضيى الله عنه ورضى عنا به: ولد رضى الله عنه بدمشق سنة اثنتين وخمسين وسبعمائة من الهجرة الشريفة وبها أخذ العلم عن أئمة عصره وأخذ عنه أئمة ، وكان من الزهد في الدنيا بدرجة لا تقل عن درجات سلف الأمة الصالحين وكان لتقواه وخشيته لربه وقوراً مهيباً حتى عند الأكابر من ولاة الأمور وكان إذا رأى ما لا يرضاه ربه صدع بالحق لا يخاف في الله لومة لائم . لم يقتصر في بــث علومه على ما كان يلقيه من جواهر المعارف والآداب في دروسه حال حياته بل ألف من الكتب الجليلة الكثيرة ما يجعل نفعه العلمسى خالداً .

فمن مؤلفاته شرح صحيح مسلم في ثلاث مجلدات ، وشرح التنبيه لأبى إسحاق الشيرازى في الفقه الشافعي في خمسة مجلدات نافع جداً . وشرح منهاج النووى في خمسة مجلدات كيذلك ، وتفسير آيات متفرقات في مجلد . وقواعد الفقيه على المدهب الشافعي في مجلدين ، وتلخيص مهمات الأسنوى في مجلدين ، وتنبيه السالك على مضار المسالك في سيتة مجلدات، وأسيني المسالك لسير السالك في مجلد ، وقمع النفوس في مجلد ، وشرح أسماء الله الحسنى في مجلد ، وشرح الأربعين النووية في مجلد ، وسير نساء السلف العابدات في مجلد ، وتلخيص تخريج أحاديث الاحياء في مجلد ، وأهوال القبور في مجلد ، وتأديب القوم في مجلد، وشرح الهداية في أوهام الكفاية في مجلد، وشرح مختصر أبى شجاع في مجلد ، قال السخاوى حسن للغاية وقد طبع في العام الماضى فكاد يطرب الشافعية فرحاً طلبة وعلماء ، وتقرر رسمياً أن يقرأ بالأزهر لجلالته . (ودفع شبه من شبه وتمرد ونسب ذلك إلى السيد الجليل الإمام احمد) . وهو هذا الكتاب الذي يجل عن نظير في موضوعه كيف لا وقد أتى على بناء مخالفة من أساسه .

مات رحمة الله عليه ليلة الأربعاء منتصف شهر جمادى الثانية سنة تسع وعشرين وثمانمائة وحملت جنازته على أعناق الأفاضل وكان يوم وفاته يوماً مشهوداً لم يتخلف عنه أحد من أهل دمشق حتى الحنابلة الذين كانت لــه عليهم حملات ثم حملات ، ومـع كونــه وصبى أن يخرج بجنازته بفلس ذهب من غفل عن جنازته من الناس إلى قبره وصلوا عليه غير مرة ودفن عند والسده وأقاربه بالجهة الجنوبية للجامع الأموى سقى الله روضة ضمته غيوث فضله وإحسانه وكرمه ورضوانه . وقد عنى بترجمته كثير منهم المقريزى في العقود وابن خطيب الناصرية في تـــاريخ حلب، وابن حجر في أنباء الغمر ، والتقى ابن قاضى شهبة في طبقات الشافعية ، والرضى القرى في بهجة الناظرين ، والسخاوى في الضوء اللامع وغيرهم . فمن أراد أن يعرف من هو الإمام التقسى الحصنى علماً وعملاً فليرجع إلى تلك التراجم رضى الله عنه وعن جميع العلماء العاملين خصوصاً من أسهروا عيونهم وأتعبوا أبدانهم ووقفوا أفكارهم على نصر دين ربهم والندود عن حياضه . إن أحبوا فالله ، وإن أبغضوا فالله ، جعلنا مسن محبيهم السالكين سبيلهم ، اللهم آمين اللهم آمين .

من عجائب الصدف أننا ما كدنا ننتهى من طبع أخر مازمة من الكتاب البديع (غوث العباد ببيان الرشاد) لحضرة صاحب الفضيلة ملك البيان وحامل لواء البرهان الأستاذ الشيخ مصطفى أبو سيف الحمامي أحد العلماء وخطيب المسجد الزينبي ، حتى ساق الله تعالى إلينا نسخة خطية جليلة من كتاب (دفع شبه من شبه وتمرد ونسب ذلك إلى السيد الجليل الإمام أحمد) للإمام الهُمام أبي بكر تقى الدين الحصنى رضى الله عنه . عنى حضرة صاحب الفضيلة المرشد الجليل والعلامة النبيل الشيخ سلامة العزامسي النقشبندي باستنساخها ونقلها من نسخة أخرى خطية ليس في القطر المصرى سواها (على ما نعلم) هي لحضرة صاحب الفضيلة البحاثية المعروف والجهبذ الشهير الشيخ محمد زاهد الكوثري ، ومن فضل الله علينا أن هيأ لنا من الظروف ما مكننا بعد قليل من النسخة الأصلية التي بيد الشيخ الكوثري ، فرأينا أن يكــون الجمــع مــن النسخة الفرعية والمقابلة في التصحيح على النسخة الأصلية ليخرج الكتاب كما نحب لــه من الصحة والإتقان ، وأنا نقدمه بيد الفرح يكون ذلك خدمة لهم ولديننا الحنيف الذي يعنينا ويهمنا كثيرا أن نعيش ونموت في خدمته (وربنا المسئول) وهو أكرم الأكرمين أن يحقق لنا هذه الأمنية الغالبة .

قال حضرة صاحب الفضيلة العلامة صاحب النسخة الفرعية

{ سبب تأليف هذا الكتاب }

قال العلامة التقى محب السنة والذاب عنها بكل ما استطاع في هذا العصر الشيخ محمد زاهد الكوثرى: في ظهر الأصل المقابل به بخط الحافظ محمد بن طولون (فائدة) سبب تكلم المؤلف رحمه الله تعالى في ابن تيمية وأتباعه ما نقل له عن الشبيخ العلامة ناصر الدين التنكزى أنه اجتمع ببعض من ينتسب للحنابلة قال فرأيته يقول بمسألة التناسخ ولا يقطع لأطفال المسلمين بالجنة وسمع منه هذا القول شخص آخر ونقل للشيخ المؤلف أيضاً أن شخصاً قال عند هذا المبتدع المشار إليه يا جاه محمد فقال لا تقل يا جاه محمد وكذا نقل لــ عن شخص آخر قال ذلك عنده فقال لا تقل يا جاه محمد فإنه قد بقى قفة عظام نعوذ بالله العظيم من هذه الزلة الجسيمة وسمع هذا الكلام أيضاً بن أخسى الشيخ المؤلسف فاجتمع مع عمه فتذاكرا ما وقع فيه الجاهل المشار إليه شم قال يا عم لو تكلمت في ذلك فقال أنا مشغول بنفسى فقال ما يخلصك هذا عند الله عز وجل كيف يتعرض هذا الجاهل للرسول صلى الله عليه وسلم وحط مرتبته ومراتب النبيين ويتكلم في الله بما لا يليق بجلاله وغير ذلك مما هـ و زندقــة لا يخلصـك هـ ذا عنــد الله مع تمكنك من ردع هذا الزائع عن تنزيه الله وتعظيم رسوله عليه الصلاة والسلام فقال المؤلف رحمه الله تعالى ائتونى بشئ من كلام هذا الرجل انظر فيه فإذا تكلمت تكلمت على بصيرة فأتى بأشياء من كلامه فلما رأى

كالمه تكلم بما تكلم رحمه الله ، قال شيخنا النعيمي ومسن خطه نقلت (نقلتها من خط شيخنا شهاب الدين بن قرا تلميذ المؤلف ملخصالا الها) انتهى ما وجدته بخط ابن طولون في ظهر الأصل المذكور . وترجمة المصنف مبسوطة في كتاب الضوء اللامع في القرن التاسع للحافظ محمد بن عبد الرحمن السخاوى ، وفي طبقات الشافعية للتقى ابن قاضى شهبة ، وفي طبقات الرضى الغزى العامرى وله مؤلفات ممتعة كشرحه على صحيح مسلم في تلاث مجلدات وشرحه على التنبيه في خمس مجلدات وشرحه على المنهاج كذلك وطبع حديثاً شرحه على مختصر أبسى شاجاع في مجلدين وكان من مفاخر الشافعية في عصره زهداً وعلماً وسيرة وسنستوفى في ترجمته إن شاء الله تعالى عند قيامنا بشرحه .

⁽١) فابن طولون هذا حافظ جليل له من المؤلفات ما يقرب من سنمانة مؤلف وتوفى سنة ٩٥٣ سنة تسعمانة وثلاث وخمسين وشيخه عبد القادر النعيمي ، له مؤلفات جليلة وقد ترجم في الكواكب السائرة في أعيان المائة العاشرة : وابن قرا هو الشهاب الخوارزمي المحدث مترجم في الضوء اللامع قاله صاحب الأصل اهد مصححه

المالح المال

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيد الأولين والآخرين ، وأكرم السابقين واللاحقين ، وسلم ومجد وكرم ، سبحان من بيده الضر والنفع ، والوصل والقطع ، والتفرقسة والجمسع ، والعطساء والمنع ، وفق من أحب لتنزيهه فحمى موضع نظره منه وكذا السمع ، وخذل من أبغض فجرى لشقاوته على ما اعتاده وألفه من ردئ الطبع ، فهب على الأول نسيم إسعاده وعلى الثاني رياح إيعاده . لصدع قلبه بتمويه العدو فيالسه من صدع ، تقدس وتمجد بعز كبريائه وجلاله ، وتفرد بأوصاف عظمته وكماله كما عم بجوده و إفضاله و نو الـه . تقدس و تبارك عن مشابهة العبيد و تنـز ه عن صفات الحدوث * فمن شبه فقد شابه السامرة وأبا جهال و الوليد . ومن عطل ما ثبت لــه من صفاته بالأدلة القاطعة فهــو عن الحق مائل ومحيد(١) . وكلا القسمين سفيه وشقى وغير رشيد . ومن ورائهما عذاب شديد * ونال خلع الرضوان في دار الأمان من نزه مع تزايد الكرامات ولديه مزيد * فشتان بين من هو راتع فسى رياض السلامة ، ونزل الكرامة ، في دار المقامة وبين المطرود المبعود(١) وقد حق عليه الوعيد * (وبعد) فإن سبب وضعى لهذه الأحرف اليسيرة ما دهمنى من الحيرة من أقوام أخباث السريرة . يظهرون الانتماء إلى مذهب السيد الجيل الإمام أحمد. وهم علمي

⁽١) كان ينبغى أن يقول حائد : ولعله اختار ذلك مراعاة للسجع ا هـ مصححه

⁽٢) اسم المفعول مبعد فيقال فيه كما قيل فيما قبله ا هـ مصححه

خلاف ذلك والفرد الصمد . والعجب أنهم يعظمونه في الملا ويتكاتمون إضلاله مع بقية الأئمة وهم أكفر ممن تمــرد وجحــد . ويضلون عقول العوام وضعفاء الطلبة بالتمويه الشيطاني وإظهـــار التعبد والتقشف وقراءة الأحاديث ويعتنون بالمسند . كــل ذلــك خزعبلات منهم وتمويه وقد انكشف أمرهم حتسى لسبعض العسوام وبهذه الأحرف يظهر الأمر إن شاء الله تعالى لكل أحد إلا لمن أراد عز وجل إضلالــه وإبقائه في العذاب السرمد . ومن قال بنفي ذلك أى بنفى خلود العذاب وسرمديته وهو ابن تيمية وأتباعه فقد تجرأ على كلام الغفور قسال تعسالى : ﴿ والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجسزي كل كفور ﴾ . وعلى العليم الحكيم في قولسه تعالى : ﴿ يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عداب مقيم ﴾ . والآيات في ذلك كمشيرة عموماً وخصوصاً ومنها قولم تعالى : ﴿ رَبُّنَا اصْرُفَ عَنَا عَذَابِ جَهْنُم إِنْ عَذَابِهَا كَانَ غُرَامًا ﴾ . والغرام المستمر الذي لا ينقطع فلو انقطع قدر نفس لا يسمى غراماً . ومن ذلك قولمه تعالى: ﴿ وجاء ربك ﴾ . قال الإمام أحمدمعناه جماء أمر ربك . قال القاضى أبو يعلى ، قال الإمام أحمدالمراد به قدرته وأمره وقد بينه في قولسه تعالى : ﴿ أَو يَأْتِي أَمْرُ رَبُّكُ ﴾ . يشير إلى حمل المطلق على المقيد وهو كثير في القرآن والسنة والإجماع وفي كلام علماء الأمة لا يجوز عليه الانتقال سبحانه وتعالى . ومثله حديث النزول وممن صرح بذلك الإمام الأوزاعيي والإمام مالك لأن الانتقال والحركة من صفات الحدث والله عز وجل قد نزه نفسه عن ذلك ومن ذلك قولسه تعالى : ﴿ استوى على العرش ﴾ .

فإذا سأل العامى عن ذلك فيقال لسه الاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وسنوضح ذلك إن شاء الله تعالى وإنما أجاب الإمام ربيعة بذلك وتبعه تلميذ مالك لأن الاستواء الذي يفهمه العوام من صفات الحدث وهو سبحانه وتعالى نز ه نفسه عن ذلك بقولــه تعالى : ﴿ ليس كمثله شي ﴾ فمتى وقع التشبيه ولو بزنة ذرة جاء الكفر بالقرآن قال الأئمة وإنما قيل السؤال بدعة لأن كثيراً ممن ينسب إلى الفقه والعلم لا يدركون الغو امض في غير المتشابه فكيف بالمتشابه فآيات المتشابه وأحاديثه لا يعلمها إلا الله سبحانه وتعالى والقرآن والسنة طافحان بتنزيهه عز وجل ومن أسمائه القدوس وفي ذلك المبالغة في التنزيه ونفيي خيال التشبيه وكذا في قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُو الله أحد ﴾ إلخ لما فيها من نفى الجنسية والبعضية وغير ذلك مما فيه مبالغة فه، تنزيهه سبحانه وتعالى وكان الإمام أحمد رضى الله عنه يقول أمروا الأحاديث كما جاءت وعلى ما قال جرى كبار أصحابه كإبراهيم الحربي وأبي داود والأثرم ومن كبار أتباعه أبو الحسين المنادي وكان من المحققين وكذلك أبو الحسن التميمي وأبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب وغيرهم من أساطين الأئمة في مذهب الإمـــام أحمد وجروا على ما قاله في حالة العافية وفي حالة الابتلاء . فقال تحت السياط فكيف أقول ما لم يقل وقال في آية الاستواء هو كما أراد فمن قال عنه إنه قال في الاستواء إنه من صعفات السذات أو صفات الفعل أو أنه قال إن ظاهره مراد فقد افترى عليه وحسيبه الله تعالى فيما نسب إليه مما فيه إلحاقه عز وجل بخلقه الذي هو كفر صراح لمخالفته كلامه فيما نزه نفسه به سبحانه وتعالى عما

يقولون ومنهم ابن حامد والقاضى تلميذه وابن الزاغوني وهوالاء ممن ينتمى إلى الإمام ويتبعهم على ذلك الجهلة بالإمام أحمد وبما هو معتمده مما ذكرت بعضه وبالغوا في الافتراء ، إما لجهلهم وإما لضغينة في قلوبهم كالمغيرة ابن سعيد وأبي عبد الله محمد الكرامي لأنهم أفراخ السامرة في التشبيه ويهود في التجسيم وحرف المغيرة ومعه خمسة من أتباعه كما أذكره من بعد ، قـــال ابن حامـــد فــــي قولسه تعالى : ﴿ ويبقى وجه ربك ﴾ . وفي قولسه تعسالي : ﴿ كُلُّ شئ هالك إلا وجهه ﴾ . نثبت الله وجها والا نثبت له رأساً وقال غيره يموت إلا وجهه وذكروا أشياء يقشعر الجسد من ذكر بعضها . قال أبو الفرج الجوزى : رأيت من تكلم من أصدابنا في الأصول بما لا يصلح وانتدب للتصنيف وهم ثلاثمة ابن حامد وصاحبه القساضى وابن الزاغوني صنفوا كتبأ شــانوا بها المذهب وقد رأيتهم نزلوا إلى مرتبة العوام فحملوا الصفات على مقتضى الحس فسمعوا أن الله سبحانه وتعالى خلق آدم على صورته فأثبتوا لسه صورة ووجهأ زائدأ على الذات وعينين وفمسأ ولهوات وأضراسأ ويدين وأصابع وكفأ وخنصرأ وإبهامأ وصدرأ وفخذاً وساقين ورجلين وقالوا ما سمعنا بذكر الرأس وقالوا يجـوز أن يمس ويمس ويدنى العبد من ذاته . وقال بعضهم ويتنفس ثم أنهم يرضون العوام بقولهم لا كما يعقل وقد أخذوا بالظواهر في الأسماء والإضافات فسموا الصفات تسمية مبتدعة لا دليل لهم في ذلك من النقل ولا من العقل ولم يلتفتوا إلى النصوص الصارفة عن الظواهر إلى المعانى الواجبة لله سبحانه وتعالى و لا إلى إلغاء ما توجبه الظواهر من سمات الحدث ولم يقنعوا أن يقولوا صفة فعل حتى

قالوا صفة ذات ثم لما أثبتوا أنها صفات قالوا لا نحملها على ما توجيه اللغة مثل اليد على النعمة أو القدرة ولا المجئ على معنى البر واللطف ولا الساق على الشدة ونحو ذلك بل قالوا نحملها على ظو اهرها المتعارفة والظاهر هو المعهود من نعوت الأدميين والشئ إنما يحمل على حقيقته إذا أمكن فإن صرف صارف حمل على المجاز وهم يتحرجون من التشبيه ويانفون من إضافته إلىهم ويقولون نحن أهل السنة وكلامهم صريح في التشبيه وقد تبعهم خلق من العوام على ذلك لجهلهم ونقص عقولهم وكفرواً تقليداً وقـــد نصحت للتابع والمتبوع ثم أقول لهم على وجه التوبيخ يا أصحابنا أنتم أصحاب نقل وأتباع وإمامكم الأكبر أحمد بن حنبل يقول (كيف أقول ما لم يقل) هل بلغكم أنه قال إن الاستواء من صفة الذات المقدسة أو صفة الفعل فمن أين أقدمتم على هذه الأشياء وهدذا كله ابتداع قبيح بمن ينكر البدعة ثم قلتم أن الأحاديث تحمل ظاهرها . وظاهر القدم الجارحة وإنما يقال تمر كما جاءت ولا تقاس بشئ فمن قال استوى بذاته فقد أجراه مجرى الحسيات وذلك عين التشبيه فاصرف وا بالعقول الصحيحة عنه سبحانه وتعالى ما لا يليق به من تشبيه أو تجسيم وأمروا الأحاديث كما جاءت من غير زيادة ولا نقص فلو أنكم قلتم نقرأ الأحاديث ونسكت لما أنكر عليكم أحد ولا تدخلوا في مذهب هذا الرجل الصالح السلفي أعنى الإمام أحمد ما ليس منه فلقد كسوتم هذا المذهب شيناً قبيحاً حتى لا يقال عن حنبلي إلا مجسم تسم زينتم مذهبكم بالعصبية ليزيد وقد علمتم أن صاحب المذهب

أجاز لعنته وقد كان أبو محمد التميمي يقول في بعض أئمتكم لقد شان المذهب شينا قبيحاً لا يغسل إلى يوم القيامة فالحاصل من كلام ابن حامد والقاضي وابن الزاغوني من التشبيه والصفات التي لا تليق بجناب الحق سبحانه وتعالىي هي نزعة سامرية في التجسيم ونزعة يهودية في التشبيه وكذا نزعة نصرانية فإنه لما قيل عن عيسى عليه السلام أنه روح الله سبحانه وتعالى اعتقدت النصاري أن لله صفة هي روح ولجـت في مــريم عليها السلام وهــــؤلاء وقع لهم الغلط من سوء فهمهم ومسا ذاك إلا أنهم سموا الأخبار أخبار صفات وإنما هي إضافات وليس كل مضاف صفة فإنه سبحانه وتعالى قال : ﴿ ونفخت فيه من روحي ﴾ وليس لله صفة تسمى روحاً فقد ابتدع من سمي المضاف صفة ونادى على نفسه بالجهل وسوء الفهم شم أنهم في مواضع يؤولون بالتشهى وفي مواضع أغراضهم الفاسدة يجرون الأحاديث على مقتضى العرف والحسس ويقولون ينزل بذاته وينتقل ويتحرك وبحلسس على العرش بذاته ثم يقولون لا كما يعقل يغالطون بذلك من يسمع من عامى وسيئ الفهم وذلك عين التناقض ومكابرة في الحس والعقل لأنه كلام متهافت يدفع آخره أولسه وأولسه آخسره وفي كالمهم (ننزهمه غير أننسا لاننفسي عنه حقیقة النزول) و هذا كلام من لا يعقل ما يقول ومثل قول بعضهم المفهوم من قوله : ﴿ هُو الله الحسى القيوم ﴾ . في حقه هـو المفهوم في حقنا إلا أنه ليـس كمثلــه شے فانظر أرشدك الله كيف حكم بالتشبيه المساوى ثمم عقبه بهدا التناقض الصريح وهذا لا يرضى أن يقوله من له أدنى رؤية ولهم من مثل هذه التساقضات ما لا يحصي من التناقض الواضح في دعواهم في قوله تعالى : ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ . أنه مستقر على العرش مع قولهم في قوله تعالى : ﴿ أَأَمنتُم مَّن في السَّمَاء ﴾ . إن من قسال إنه ليس في السماء فهو كافر ومن المحال أن يكون الشئ الواحد في حيزين في آن واحد وفي زمن واحد ومن المعلوم أن في للظرفية ويلزم أنه سبحانه وتعالى مظروف تعالى عن ذلك وفي البخارى من حديث أنسس أنه عليه الصلاة والسلام رأى نخامة في القبلة فشق ذلك عليه حتى رؤى في وجهه فقام فحكها بيده فقال إن أحدكم إذا قام في صلاته فإنه يناجي ربه أو إن ربه بينه وبين القبلة وفيه من حديث ابن عمر رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام رأى نخامة في جدار القبلة فحكها ثم أقبل على النساس فقال إذا كان أحدكم يصلى فالأيبصق قبل وجهه فاإن الله قبال وجهه إذا صلى . وفي صحيح مسلم وغيره من حديث أبي هريرة رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام رأى نخامة في القبلة فقال ما بال أحدكم يستقبل ربه أمامه أيحب أحدكم أن يسقبل فينتخع في وجهه . وفيي الصحيحين من حديث أبي موسي الأشعرى رضى الله عنه أنه عليه الصلة والسلام قال: (يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم أنكم ليس تدعون أصم و لا غائباً إنكم تدعون سميعاً قريباً وهو معكم ، وفي رواية دفع شبه من شبه ومرد

والسذى تدعسون أقسرب إلى أحسدكم من عنق راحلتـــه) وفــــي الصحيح: (أنا عند ظن عبدى بيى وأنيا معه حين يذكرني) وحديث المريض أما لوعدته لوجدتني عنده. وقال تعالى : ﴿ وناديناه من جانب الطور الأيمن ﴾ . وقال تعالى : ﴿ نودى من شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى إنى أنا الله رب العالمين ﴾ . وقال تعالى : ﴿ فَأَيْنُمَا تُولُوا فَتُم وَجِهُ اللهِ ﴾ . وفـــى النرمـــذي مـــن حـــــديث العنان وفيه ذكر الأرضين السبع وأن بين كلل أرض والأخرى كمـــا بيــن الســماء والأرض ، ثم قال عليـــه الصــــلاة والسلام: (والذي نفسي بيده لو دلي أحدكم بحبل لوقع على الله سبحانه وتعالى) ومثل هذه الأدلية كثير وكلها قاضية بالكـون السفلى دون العـلوي واعـلم أن الاستواء فسي اللغة على وجسود وأصله افتعال من السسواء ومعناه أي السواء العدل والوسط ولسه وجسوه فسي الاستعمال منها الاعتدال . قال بعض بني تميم : استوى ظــــالم العشـــيرة والمظلــوم أى اعتـــدلا ومنهـــا إنمــــــام الشــــئ ومنه قوله تعالى : ﴿ ولما بلغ أشده واستوى ﴾ . ومنها القصد إلى الشئ ومنه قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ استوى إلى السماء ﴾ . أي قصد خلقها ومنها الاستيلاء على الشيئ ومنه قول الشاعر:

ثم استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهراق وقسال آخير:

إذا ما غزا قوماً أباح حريمهم وأضحى على ما ملكوه قد استوى

ومنها بمعنى استقر ومنه قوله تعالى : ﴿ واستوت علم الجودى). وهذه صفة المخلوق الحادث كقوله تعالى: ﴿ وجعل لكم من الفلك والأتعام ما تركبون لتستووا على ظهوره ﴾ . وهـو نزه نفسه سبحانه عن ذلك في كتابه العزيز في غير ما موضع. وقطع المادة في ذلك أن المسألة علمية وكفي الله المؤمنين القتال والجدال . قال أبو الفرج بن الجوزي وجميع السلف علمي إمرار هذه الآية كما جاءت من غير تفسير ولا تأويل. قال عبد الله ابـن و هب كنا عند مالك ابن أنس و دخل رجل فقال يا أبا عبد الله ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ كيف استواؤه فاطرق مالك وأخذته الرحضاء ثم رفع رأسه فقال : ﴿ الرحمن على العرش استوی ﴾ كما وصف نفسه ولا يقال له كيف وكيف عنه مر فوع . وأنت رجل سوء صاحب بدعة أخرجوه فأخرج . كان ابن حامد يقول المراد بالاستواء القعود وزاد بعضهم استوى على العرش بذاته فزاد هذه الزيادة وهي جرأة على الله بما لم يقل. قال أبو الفرج وقد ذهب طائفة من أصحابنا إلى أن الله عز وجل علي عرشه ما ملأه وأنه يقعد نبيه معه على العرش . ثم قال والعجب من قول هذا ما نحن مجسمة وهو تشبيه محض تعالى الله عز وجل عن المحل والحيز الستغنائه عنهما ولأن ذلك مستحسيل في حقه عز وجل ولأن المحل والحيز من لوازم الأجرام ولا نزاع في ذلك وهو سبحانه وتعالى منزه عن ذلك لأن الأجرام من صفات الحدث وهو عز وجل منزه عن ذلك شرعاً وعقلاً بل هو أزلى لم يسبق بعدم بخلاف الحادث . ومن المعلوم أن الاستواء إذا كان بمعنى الاستقرار والقعود لابد فيه من المماسة . والمماسة إنما تقع بين

جسمين أو جرمين والقائل بهذا شبه وجسم ما أبقى في التجسيم والتشبيه بقية كما أبطل دلالة ﴿ ليس كمثله شي ٤ . ومن المعلوم في قوله تعالى: ﴿ لتستووا على ظهوره ﴾ أنه الاستقرار على الأنعام والسفن ذلك من صفات الآدميين فمن جعل الاستواء علي العرش بمعنى الاستقرار والتمكن فقد ساوى بينه عز وجل وبين خلقه وذلك من الأمور الواضحة التي لا يقف في تصــورها بليــد فضلاً عمن هو حسن التصور جيد الفهم والذوق وحينئذ فلا يقف في تكذيبه ﴿ ليس كمثله شئ ﴾ وذلك كفر محقق . ثم من المعلوم أن الاستواء من الألفاظ الموضوعة بالاشتراك وهـو مـن قبيـل المجمل فدعواه أنه بمعنى الاستقرار في غايسة الجهل لجعلم المشترك دليــ لأ على أحـد أقسامه خاصـة فالحمار مع بلادتــه لا يرضى لنفسه أن يكون ضحكة لجعله القسم قسيما فمن تأمل هؤلاء الحمقي وجدهم على جهل مركب يحتجون بالأدلسة المجملة التي لا دليل فيها قطعا عند أهل العلم ويتركون الأدلية التي ظاهرها في غاية الظهور في الدليل على خلاف دعواهم بل بعضها نصوص كما قدمته في حديث النخامة وغيرها فتنبه للذلك لتبقلي على بصيرة من جهل أولئك . ومن المعلوم أنه عز وجل واجب الوجود كان ولا زمان ولا مكان وهما أعنسى الزمان والمكان مخلوقان وبالضرورة أن من هو في مكان فهو مقهور محاط به ويكون مقدرا ومحدودا وهو سبحانه وتعالى منهزه عهن التقهدير والتحديد وعن أن يحويه شئ أو يحدث له صفة تعالى الله عما يصفون وعما يقولون علواً كبيراً . فإن قيل ففي الصحيحين من حديث شريك بن أبى نمر عن أنس رضى الله عنه أنه ذكر المعراج

وفيه فعلا بي الجبار تعالى فقال وهو في مكانه يا رب خفف عنا (الحديث) فالجو اب أن الحافظ أبا سليمان الخطابي قال أن هذه لفظة تفرد بها شريك ولم يذكرها غيره وهو كثير التفرد بمناكير الألفاظ و المكان لا يضاف إلى الله سبحانه وتعالى إنما هـو مكـان النبى عَلَيْ ومقامه الأول الذي أقيم فيه وفي الحديث: (فأستأذن على ربى وهو في داره) يوهم مكاناً وإنما المعنى في داره التي دورها الأوليائه وقد قال القاضى أبو يعلى في كتابه (المعتمد) أن الله سيحانه وتعالى وتقدس لا يوصف بمكان فإن قيل يلزم من كلامكم نفى الجهات ونفيها يحيل وجوده فالجواب أن هذا السؤال ساقط فيه تمويه على الأغبياء يجرون الجهات المتعلقة بالآدميين بالنسبة إلى الله عز وجل عن ذلك . وأيضاً إن كان الموجود يقبل الاتصال والانفصال فمسلم فأما إذا لم يقبلهما فليس خلوه من طرفي سوى النقيص بمحال ويوضح هذا انك لو قلت كل موجود لا يخلو أن يكون عالماً أو جاهلاً قلنا: إن كان ذلك الموجود يقبل الضدين فنعم فأما إذا لم يقبلهما كالحائط مثلاً فإنه لا يقبل العلم ولا الجهل ونحن ننزه الذي ليس كمثله شئ سبحانه وتعالى كما نره نفسه عن كل ما يدل على الحدث وما ليس كمثله شئ لا يتصوره وهم ولا يتخيله خيال والتصور والخيال إنما هما من نتائج المحسوسات والمخلوقات تعالى عن ذلك ومن هنا وقع الغلط واستدراج العدو فأهلك خلقاً وقد تتبه خلق لهذه الغائلة فسلموا وصرفوا عنه عقولهم إلى تتزيهه سبحانه وتعالى فسلموا . ومن الأحاديث التي يحتجون بها حديث عبد الرحمن ابن عائش عن النبي على أنه قال: (رأيت ربي في أحسن صورة فقال لى فيم يختصم الملأ الأعلى يا محمد ؟ قلت أنت

أعلم يارب فوضع كفيه بين كتفي فوجدت بردها بين ثديي فعلمت ما في السموات وما في الأرض) وهذا الحديث قال الإمام أحمد فيه أن طرقه مضطربة وقال الدارقطني كل أسانيده مضطربة ليس فيها صحيح وقال البيهقي روى من أوجه كلها ضعيفة وأحسن طرقة يدل على أن ذلك كان في النوم ويدل على ذلك أنه روى من حديث أبى هريرة رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال : (أتانى آت في أحسن صورة فقال فيم يختصم الملأ الأعلى ؟ قلت لا أدرى فوضع كفيه بين كتفى فوجدت بردها بين ثديى فعرفت كل شئ يسألني عنه) وروى من حديث ثوبان رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله علي بعد صلاة الصبح فقال: (إن ربى أتانى الليلة في أحسن صورة فقال لي يا محمد فيم يختصم الملأ الأعلى ؟ قلت لا أعلم يا رب فوضع كفه بين كتفى حتى وجدت برد أنامله في صدري فتجلي لي ما بين السماء والأرض) وروى من وجوه كثيرة فهي أحاديث مختلفة وليس فيها ما يثبت مع أن عبد الرحمن لم يسمعه من النبي ﷺ وعلى وجه النتزل فــالمعنى راجــع إلـــى رسول الله على المعنى رأيته على أحسن صفاته أي من الإقبال والرضا ونحو ذلك . لأن الصورة يعبر بها ويراد الصفة كما في الحديث خلق الله آدم على صورته تقول هذه صورة هذا الأمر أي صفته فيكون المعنى خلق الله آدم على صفته من الحياة والعلم والقدرة والسمع والبصر والإرادة مع أن هــذا الحديث فيــه علــل منها: أن الثورى والأعمش كان يدلس ولم يذكر أنه سمع الحديث من حبيب بن أبي ثابت ومنها أن حبيباً كان يدلس ولـم يعلـم أنـه سمعه من عطاء وهذا كله يوجب وهنا في الحديث ومع ذلك فالضمير يصح . عودة إلى آدم عليه السلام فيالمعنى أن الله عز وجل خلق آدم على صورنه التي خلقه عليها تاماً لم ينقله من نطفة إلى علقة كبنيه . قال الإمام أبو سليمان الخطابي وذكره تغلب في أماليه وقيل أن الضمير يعود إلى بعض بنسى آدم وخلسق من العلماء سكتوا عن تفسير هذا الحديث فالمشبه لا متمسك له بهذه الأحاديث لما ذكرناه وتمسكه بها يدل على جهله وزندقته عافانا الله عز وجل من ذلك ومن ذلك حديث القدم (لا تنزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه) الحديث . وهذا يرجع إلى المحكم قال الله تعالى : ﴿ ويشر النَّذِينَ آمنوا أَن لهم قدم صدق عند ربهم ﴾ . وقال الحسن البصري القدم في الحديث هم الذين قدمهم الله من شر ار خلقه و أثبتهم لها . وقال البيهقي عن النضر ابن شميل القدم هنا الكفار الذين سبق في علم الله أنهم من أهل النار . وقال الأزهرى القدم السنين تقدم القول بتخليدهم في النار وقال ابن الأعرابي القدم المتقدم وكل قادم عليها يسمى قدما والقدم حمع قادم كما يقال عيب وعايب وروى الدارقطني حتى يضع قدمه أو رجله وفي هذه دلالة على تغيير الرواية بالظن مع أن الرجل في اللغة هي الجماعة ألا تراهم يقولون رجل من جراد فيكون المعنى يدخلها جماعة يشبهون الجراد في الكثرة (قال ابن عقيل) تعالى الله أن يكون لــه صفة تشــغل الأمكنة وهذا عين التجسيم وليس الحق بذى أجزاء وأبعاض فما أسخف هذا الاعتقاد وأبعده عن المكون تعالى الله عن تخايل الجسمية وذكر كلاماً مطولاً بالغا في النتزيه وتعظيم الله تعالى وقد تمسك بهذا الحديث ابن حامد المشبه فأثبت لله سبحانه وتعالى صفات وزاد فروى من حديث ابن عباس رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال (لما أسرى بي رأيت الرحمن على صدورة شاب أمرد نور يتلألأ وقد نهيت عن صفته لكم فسألت ربي أن یکرمنی برؤیته فإذا کأنه عروس حین کشف عنه حجابه مستو علی عرشه) وهذا من وضعه وافترائه وجرأته على الله عز وجل وعلى رسوله على ومن أعظم فرية ممن شبه الله عن وجل بأمرد وعروس وكان بعض أئمة الحنابلة يتوجع ويقول ليت ابن حامد هذا ومن ضاهاه لم ينسبوا إلى أنهم من أتباع الإمام أحمد فقد ادخلوا بأقوالهم المفتراة الشين على المذهب والتعرض إلى الإمام أحمد بالتشبيه والتجسيم وحاشاه من ذلك بل هــو من أعظم المنز هــة لله عز وجل وقد خاب من افترى وقال بعض أئمة الحنابلة المنزهين من أثبت لله تعالى هذه الصفات بالمعنى المحسوس فما عنده من الإسلام خبر تقدس الله عز وجل عما يقولون علواً كبيراً وخوضهم في ذلك كلام من لا يعرف الله عز وجل وكذا خوضهم في الأحاديث خوض من لا يعرف كلام الله تعالى ولا كلام أهل اللغة فيجرونها على المتعارف عند الخلق فيقعون في الكفر ونوضح ذلك إيضاحاً مبيناً يدركه أبلد العوام فضلاً عن أذكياء الطلبة والعلماء الأخيار الذين جعل الله عز وجل قلوبهم معادن المعاني المدرادة وكنوزها فمن ذلك ما في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضيي الله عنه في حديث الضيف وفيه (لقد عجب الله من صدنيعكما الليلة) وفي أفراد البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: عجب ربك من قوم جئ بهم في السلاسل حتى يدخلهم الجنة . قال ابن الأنبارى معنى عجب ربك زادهم إنعاماً وإحساناً فعبر بالعجب عن ذلك . قال الأئمة لأن العجب إنما يكون من شي يدهم الإنسان فيستعظمه مما لا يعلمه وذلك إنما يكون في المخلوق وأما الخالق فلا يليق به ذلك فمعناه عظم قدر ذلك الشئ عنده لأن المتعجب من الشئ يعظم قدره عنده فالمعنى في حديث الضيف عظم قدره وقدر زوجته عنده حتى نوه بذكرهما في أعظم كتبه وعظم قدر المجيئ بهم في السلاسل حتى أدخلهم الجنة وجعلهم من أوليائه وأنصار دينه ومن ذلك حديث: (لله أفرح بتوبة عبده) ومعناه أرضيي بها ومنه (۱) قوله : ﴿ كُلُّ حَرْبُ بِمِا لَدِيهُمْ فُرِحُونُ ﴾ أي رضوان ونحو ذلك مما هو كثير في القرآن وكذا الأحاديث ومنها حديث النزول وهو في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال : (ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر يقول من يدعوني فأستجيب له) إلى آخره وهذا الحديث رواه عشرون نفساً من الصحابة رضي الله عنهم وقد تقدم أنه يستحيل على الله عز وجل الحركة والتنقل والتغير لأن ذلك من صفات الحدث فمن قال ذلك في حقه تعالى فقد ألحقه بالمخلوق وذلك كفر صريح لمخالفة القرآن في تتزيهه لنفسه سبحانه وتعالى ومن العجب العجيب أن يقر أ أحدهم قوله تعالى: ﴿ وَأَنْزَلْنُا الْحَدِيدُ ﴾ مع أن معدنه في الأرض وقوله تعالى: ﴿ وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج ﴾ فيا شه العجب من شخص لم يعرف نزول الجمل كيف يتكلم في تفصيلها وقد قال تعالى: ﴿ وأنزلنا إليك الكتاب ﴾ وقال تعالى : ﴿ قد أنزل الله إليكم ذكرا ﴾ فنسبب الإنزال إلى هاتين الغايتين إليه سبحانه وتعالى ، وقد قال

⁽١) أي من هذا الاستعمال اهـ مصححه

تعالى : ﴿ مِن يَضِلُلُ اللهِ ﴾ أي ببدعته ﴿ فلا هادي لــه ويــدْرهم في طغياتهم يعمهون ﴾ والعمه في البصيرة كما أن العمي فيي البصر والعمه في البصيرة كما الهلكة أعاذنا الله من ذلك وروى أبو عيسي الترمذي عن مالك ابن أنسس وسيفيان ابن عيينه وابن المبارك أنهم قالوا أمروا هذه الأحاديث بلا كيف قال الأئسمة فواجب على الخلق اعتقاد التنزيه وامتناع تجويز النقلة والحركة فإن النزول الذي هو انتقال من مكان إلى آخر يفتقر السي الجسمية والمكان العالى والمكان السافل ضرورة كما في قوله تعالى: ﴿ يِخافُونِ ربِهِم من فوقهم ﴾ فيل الفوقية باعتبار المكان لا تكبون بالضرورة إلا في الأجرام والأجسام مركبة كانت أو بسيطة والرب سيحانه وتعالى منزه عن ذلك إذ هو من صفات الحدث وقال ابن حامد الراسم نفسه بالحنبلي هو فوق العرش بذاته وينزل من مكانه الذي هو فيه فينزل وينتقل ولما سمع تلميذه القاضى منسه هذا استبسعه فقال النزول صفة ذاتية ولا نقول نزوله انتقال أراد أن يغالط الأغبياء بذلك . وقال غيره يتحرك إذا نسزل وحكوا هذه المقالة عن الإمام أحمد فجسوراً منهم بل هو كذب محض على هذا السيد الجليل السلفسي المنزه فإن النزول إذا كان صفة لذاته لزم تجددها كل ليلة وتعددها والإجماع منعقد على أن صفاته قديمة فلا تجدد ولا تعدد تعالى الله عما يصفون وقد بالغ في الكفر من الحق صفة الدق

بالخلق وأدرج نفسه في جريدة السامرة واليهرو النيسن هم أشد عداوة للنيس آمنوا . ومنها حديث الأصابع وهو في الصحيحين من حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال جاء حبر إلى رسول الله عليه فقال يا محمد إن الله يضع السماء على إصبع ، والجبال على إصبع ، والشجر على إصبع ، والأنهار على إصبع ، وسائر الخلق على إصبع ، وفي لفظ والماء والشرى على إصبع ، ثم يهزمن فضحك رسول الله على وقال : ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ . وفي لفظ فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجباً وتصديقاً له . قال الأئمة ومنهم أبو سليمان الخطابي لا نثبت لله صفة إلا بالكتاب أو خبر مقطوع بصحته مستند إلى أصل في الكتاب أو السنة المقطوع بصحتها(١) وما كان بخلاف ذلك فالواجب التوقف عن إطلاق ذلك ويتأول على ما يليق بمعانى الأصول المتفق عليها من أقوال أهل العلم مع نفى التشبيه . وقال غيره قد نفى الله تعالى التشبيه عنه في قوله تعالى : ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ . ﴿ والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى ﴾ دفعاً لما يتبادر إليه الفهم باعتبار المحسوسات . (قال الأئمة) معناه ما عرفوه حق معرفته وقال المبرد ما عظموه حق عظمته وقبضة الله عز وجل عبارة عن قدرته وإحاطته بجميع مخلوقاته واليمين في كلام العسرب بمعنسي الملك والقدرة كما قال تعالى: ﴿ لأخذنا منه باليمين ﴾ أي بالقوة والقدرة وأشعار العرب في ذلك أكثر جداً من أن تذكر وأشهر من أن تنشد وتبرز وتظهر وفـــى الحـــــديث : (الحجـــر

⁽١) لو لاحظ المتكلمون في هذه المواضيع هذا الأصل لاستراحوا وأراحوا ا هــ مصححه

الأسود يمين الله تعالى) وقال تعالى : ﴿ يد الله فسوق أيديهم ﴾ وقال أبو الوفاء بن عقيل من أصحاب الإمام أحمد ﴿ ما قدروا الله حق قدره ﴾ إذ جعلوا صفاته تتساعد وتتعاضد على حمل مخلوقاته وإنما ذكر الشرك في الآية رداً عليهم وفي معنى هذا الحديث قولــه عليه الصلاة والسلام: (إن قلوب بنى آدم بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء) وفي ذلك إشارة إلى أن القلوب مقهورة لمقلبها . قال الخطابي واليهود مشبهة ونزول الآية دليل على إنكار الرسول عليه عليهم ولهذا ضحك عليه الصلاة والسلام على وجه الإنكار وليس معنى الأصابع معنى الجارحة لعدم ثبوته بل يطلق الاسم في ذلك على ما جاء به الكتاب من غير تكبيف و لا تشبيه . وقال غيره من حمل الأصابع على الجارحة فقد رد على الله سبحانه وتعالى في قوله : ﴿ سبحانه ﴾ وأدخل نفسه في أهل الشرك لقولمه تعالى : ﴿ سبحاته وتعالى عمما يشمركون ﴾ وهسو عز وجل يذكسر في كتابه المبين التحرس عما لا يليق دفعاً وردا لأعدائه كقوله تعالى : ﴿ وقالوا اتخذ الله ولدا سهدانه ﴾ وقال تعالى : ﴿ وخرقوا لسه بنين وبنات بغير علم سبحانه ﴾ ونحو ذلك وأكد من ذلك قوله : ﴿ وأنه تعالى جدربنا ما اتخذ صاحبه ولا ولدا ﴾ قدم تنزيهه عز وجل أولاً في هذه الآية والقرآن طافح بذلك ومنها ما رواه الشيخان من حديث أبي هريرة رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال: (لما قضى الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش أن رحمتي غلبت غضبي) وفي لفظ سبقت قال القاضي المشبه تلميذ ابن حامد ظاهر قوله عنده القرب من الذات وما قاله يستدعى القرب والمساحة وذلك من صفات

الأجسام وقد عمى عن قولسه تعالى : ﴿ مسومة عند ربك ﴾ ومن المعلوم أنك تقول عندى فوق الغرفة كتاب كذا وهو فسي موضسع شاسع نازل عن الغرفة بمسافة بعيدة ثم أن هذا القاضي روى عن الشعبى أنه قال أن الله قد ملا العرش حتى أنه لــه أطيطاً كـاطيط الرحل وهو كذب على الشعبي وقال بعضهم ثم استوى على العرش قعد عليه . وقال ابن الزغواني خرج عن الاستواء بـأربع أصـابع ولهم ولأتباعهم مثل ذلك خبائث كلها صريحة في التشبيه والتجسيم لاسيما في مسألة الاستواء وهو سبحانه وتعالى متنزه عما لا يليق به من صفات الحدث ثم إن هؤلاء الجمادات وأعالى الجهلة يلزمهم أن يقولوا في الحديث الذي رواه مسلم وغيره ما لم يمكن القول بـــه من أجهل الناس: (ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها) الخ وبالضرورة لا يكون سبحانه جارحة لعبده ومع هذا يلزم التعدد بحسب المتقربين والتجزئة والتفرقة وغير ذلك مما لا يقولمه حمار بل ولا جماد تعالى الله وتقدس عن ذلك . قال ابن الجوزي و هـ و لاء وأتباعهم جهلوا معرفة ما يجمون على الله وما يستحيل عليمه ومن أعجمب ما رأيت لهم ما ذكروا عن ابن أبي شيبه أنه قال في كتاب العرش أن الله قد أخبرنا أنه صار من الأرض إلى السماء ، ومن السماء إلى العرش ، فاستوى على العرش . ثم قال ونبر أ من أقسوام شانوا مذهبنا فعابنا الناس بكلامهم ولو فهموا أن الله سبحانه وتعالى لا يوصف بما يوصف به الخلق لما بنوا أمورهم وقواعدهم على المحسوسات التي بها المساواة بينه وبين خلقه وفي ذلك تكذيبه

في تنزيهه وتقديسه نفسه عز وجل وقال أبو الوفاء بن عقبل تحسب الجهلة أن الكمال في نسبة النقائص إليه فيما نزه نفسه عنه عز وجل والذي أوقعهم في ذلك القياس المظنون وكيف يكون لــه حكم الدليل وقد قضى عليه دليل العقل بالسرد قال أبو الفرج ابن الجوزى: والناس في أخبار الصفات على ثلث مراتب: أحدها إمرارها على ما جاءت من غير تفسير ولا تأويل إلا أن تقع ضرورة كقوله تعالى: ﴿ وجاء ربك ﴾ أي جهاء أمره (وهذا مذهب السلف) . المرتبة الثانية التأويل وهو مقام خطر . المرتبة الثالثة القول فيها بمقتضى الحس وقد علم جهله الناقلين إذ ليس لهم علوم المعقولات التي بها يعرف ما يجوز على الله عز وجل وما يستحيل فإن علم المعقولات يصرف ظواهر المنقولات عن التشبيه فإذا عدموها تصرفوا في النقل بمقتضى الحس ولو فهموا أن الله عز وجل لا يوصف بحركة ولا انتقال ولا جارحة ولا تغير لما بقوا على الحسيات التي فيها عين التشبيه و هو كفر بالقر آن أعاذنا الله من ذلك ولا شك أن مذهب السكوت أسلم وقد ندم خلق من أكابر المتكلمين على الخوض في ذلك . قال أبو المعالى الجويني في آخر عمره: (خليت أهل الإسلام وعلومهم وركبت البحر الأعظم وغصت في الذي نهوا عنه والآن رجعت إلى قولهم عليكم بدين العجائز فإن لم يدركني الحق بلطفه وأموت على دين العجائز وإلا فالويل لابن الجويني) قال أبو الوفاء بن عقيل معني دين العجائز أن المدققين بالغوا في البحث والنظر ولم يشهدوا ما يشفى العقل من التعليل فوقفوا مع المراسم واستطرحوا وقالوا لا ندري وسئل الإمام أحمد قدس الله روحه عن الاستواء فقال: (هو كما أخبر لا كما يخطر بالبشر) فانظر وفقك الله وأرشدك إلى الحق الحية الي هذه العبارة ما أرشقها وعلى أتباعه ما أشققها (۱) اعتقاد قويم ومنهاج سليم قال الحافظ أبو الفرج ابن الجوزى واسمه عبد الرحمن ابن على لما رأى الحساد للإمام أحمد ما حصل له من الرفعة ونفاسة مذهبه لتشييده بالكتاب والسنة انتموا إلى مذهبه ليدخلوا عليه النقص والخلل وصرف الناس عنه حسداً من أنفسهم فصرحوا بالتشبيه والتجسيم ولم يستحيوا من الخبير العليم . ونسبوه إليه افتراء عليه ومن نظمه في ذلك :

ولما نظرت في المذاهب كلها طلبت الأسد في الصواب وما أغلو فألفيت عند السير قول ابن حنبل يزيد على كل المذاهب بل يعلو وكل الذى قد قاله فمشيد بنقل صحيح والحديث هو الأصل وكان بنقل العلم أعرف من روى يقوم (١)

ومذهبه أن لا يشبه ربه ويتبع في التسليم من قد مضى قبل

يشير إلى صاحبه الإمام الشافعي وغيره من علماء السلف كما

فقام على رجل الثبات وهم زلوا فكم أرشدوا نحو الهدى ولكم دلوا بمذهبه ما كل زرع لــه أكل ذى نقلوه في الصافت وهم غفل فمال إلى تصديقهم من به جهل فقام لــه الحساد من كل جانب وكان لــه أتباع صدق تتابعوا وجاءك قوم يدعون تمذهبا ومالوا إلى التشبيه أخذا بصورة ال وقالوا الذي قلناه مذهب أحمد

أذكر:

⁽١) لعله ما أشقها بحذف إحدى القافين أو بإبدال أحداهما فاء ا هـ مصححه

⁽ ۲) هكذا بياض بالأصل ويصح أن يتمم بنحو قولنا : إذا نام السوى وبــه يخلــو ا هــــ صححه

فصار الأعادى قائلين لكلنا مشبهة قد ضرنا الصحب والخل فقد فضحوا ذاك الإمام لجهلهم ومذهبه التنزيه لكن هم اختلوا لعمرى لقد أدركت منهم مشايخاً وأكثر ما أدركته ماله عقل

وحذفت أبياتاً من هذه القصيدة لأنى في هذه الورقات على سبيل الاقتصاد والرمز إلى منهج الحق والرشاد (وسئل الإمام) الشافعي قدس الله روحه عن الاستواء فقال : (آمنت بلا تشبيه وصدقت بلا تمثيل واتهمت نفسى في الإدراك وأمسكت عن الخوض فيه كل الإمساك) وهذا شأن الأئمة يمسكون أعنة الخوض في هــــذا الشأن مع أنهم أعلم الناس بــ ولا يخوض فيــ و إلا أجهل الناس به (وسئل) الإمام أبو حنيفة قدس الله روحه عن ذلك فقال : (من قال لا أعرف الله أفى السماء أم في الأرض فقد كفر لأن هذا القول يؤذن ، أن لله سبحانه وتعالى مكاناً ومن توهم أن لله مكاناً فهو مشبه) (وسئل) الإمام مالك عن الاستواء فقال : (الاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة) فنفى العلم بالكيف فمن استدل بكلامه على أنه سيحانه وتعالى فوق عرشه فهو لجهله وسوء فهمه ، وقال الإمام مالك عند قوله : (فلا تضربوا لله الأمثال) من وصف شيئاً من ذاته سبحانه وتعالى مثل قولسه تعالى : ﴿ وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ﴾ فأشار بيده إلى عنقه قطعت وكذا السمع والبصر يقطع ذلك منه لأنه شبه الله بنفسه ، وقال مالك رضى الله عنه : (الاستواء معلوم) يعنى عند أهل اللغـة وقولـــه : (والكيـف مجهول) أي بالنسبة إلى الله عز وجل لأن الكيف من صفات الحدث وكل ما كان من صفات الحدث فالله عز وجل منزه عنه

فإثباته له سبحانه كفر محقق عند جميع أهل السنة والجماعة وقوله: (و الإيمان به و اجب) أي على الوجه اللائق بعظمته وكبريائه وقوله : (والسؤال عنه بدعة) لأن الصحابة رضى الله عنهم كانوا عالمين به وبمعناه اللائق بحسب اللغة فلم يحتاجوا إلى السؤال عنه فلما ذهب العالمون به وحدث ما لم يعلم أوضاع لغتهم ولا له نور كنورهم شرع يسأل الجهلة بما يجوز على الله عز وجل وفرح بذلك أهل الزيغ فشرعوا يدخلون الشبه على الناس ولذلك تعين على أهل العلم أن يبينوا للناس وأن لا يهملوا البيان لقولـــه تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذُ اللهُ مِيثَاقِ الذينِ أُوتِوا الكتابِ لتبيئنه للناس ولا تكتمونه ﴾ فهذه(١) الأثمة التي(١) مدار الأمة عليهم في دينهم متفقون في العقيدة فمن زعم أن بينهم اختلافاً في ذلك فقد افترى على أئمة الإسلام والمسلمين والله حسبه وسيجزى الله المفترين. وفي الصحيحين من حديث ابن عباس رضى الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام قال : (من فارق الجماعة شبراً فمات ميتة جاهلية) وقال عليه الصلاة والسلام: (إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ القاصية والنافرة والشاذة لياكم والشعاب وعليكم بالعامة والجماعة والمساجد) رواه الطبراني وغيره من حديث معاذ رضي الله عنه ورواه الإمام أحمد ورجاله ثقات وسئل الإمام أحمد عن الشافعي فقال: (ما الذي أقول فيه وهو الذي أخرج من قشور التشبيه لبابها ، واطلع على معارفها وأربابها وجمع مذهبه أكنافها وأطنابها ، فالمحدثون صيادلة والشافعي طبيبهم ،

⁽١) لعله فهؤلاء اهـ مصححه

⁽٢) لعله الذين ا هـ مصححه

والفقهاء أكابر والشافعي كبيرهم ، وما وضع أحد قلمه في محبرة إلا وللشافعي عليه منة) وكان كثير الدعاء للشافعي . قال له ابنــه عبد الله أي شيئ كان الشافعي فإني أسمعك تكثر الدعاء لــه قـال: (يا بنى كان الشافعي كالشمس للدنيا ، وكالعافية للناس ، فانظر هل لهذين من خلف أو عوض) وسئل بعض أئمة السلف عين قوله تعالى : ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ فقال : (الرحمن جل وعلا لم يزل والعرش محدث بالرحمن استوى ثم قال كال ما ميزتموه بأذهانكم وأدركتموه في أتم عقولكم فهو مصروف إليكم ومردود عليكم محدث ومصنوع مثلكم لأن حقيقته عالية عن أن تلحقه عبارة أو يدركه وهم أو يحيط به علم كلا كيف يحيط به علم وقد اتفق فيه الأضداد بقوله سبحانه وتعالى : ﴿ هُو الأول والآخر والظاهر والباطن ﴾ أي عبرة تخبر عنه : حقيقة الألفاظ كلم : قصرت عنه العبارات : وخرست عنه الألسنة بقوله : (ليسس كمثله شع) تعالى الله وتقدس عن المجانسة والمماثلة) . قال ابن عباس رضى الله عنهما في هذه الآية معناها ليـس لــه نظـير ، وقــال أهــل التحقيــق ذكر العرش إظهاراً لقدرته لا مكاناً لذاته إذ الذات ممتعة عن الإحاطة بها والوقوف عليها كما أشار إلى ذلك في قوله تعالى دا الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم > فسبحانه هو المززه عن الشبيه القدوس المبرأ عن الآفات : والمسبح بجميع اللغائ : السلام السالم من نقائص المخلوقات : الصمد السيد الندى لا يشبهه شيئ من المصنوعات والمخلوقات: الغني عين

الأغيار . تبارك وتعالى عن أن تحويه الجهات : الفرد الـذي لا نظير لـه: المنفرد بصفات الكمال والقدرة: ومن بعض مقدوراته الكرسى والعرش والأرضون والسموات: شهد لنفسه بالوحدانية ونزهها بالآيات البينات فصفاته لا يوصف بها غيره: ومن تعرض لذلك فقيد طعن في كلمه: وضاهي أهل العناد فاستوجب اللعين وأشد العقوبات : قال البغدادييون فى قولىه تعالى : ﴿ بديسع السموات والأرض وإذا نضسى أمراً فإنما يقول له كن فيكون ﴾ كل صنع صنعه و لا علة لصنعته ليس لذاته مكان لأنه قبل الكون والمكان : وأوجد الأكوان بقوله كن : أز ال العلل عن ذاته بالدرك(١) وبالعبارة عنه وبالإشارة فلا يبلغ أحد شيئاً من كنه معرفته لأنه لا يعلم أحد ما هو إلا هو: حي قيوم لا أول لحياته: ولا أمد لبقائه: احتجب عن العقول والأفهام: كما احتجب عن الأبصار فعجنز العقب عن الدرك : والدرك عن الاستنباط : وانتهى المخلوق إلى مثله : وأسنده الطلب إلى شكله ا هـ . وقولهم كل صنع عبروا بالمصدر عن اسم المفعول كقوله تعالى: ﴿ هذا خلق الله ﴾ ومن الجهل البين أن يطلب العبد المقهور بكل درك ما لا يدرك : كيف وقد تنزه عن أن يدرك بالحواس أو يتصور بالعقل الحادث والقياس من لا يدركه العقل من جهة التمثيل: ويدركه من جهة الدليل: فكل ما يتوهمه العقل لنفسه فهو جسم وله نهاية في جسمه وجنسه: ونوعسه وحركته وسكونه مع ما يلزمه من الحدود والمساحة من الطول

⁽ ۱) قولــه بالدرك متعلق بمحذوف فيما يظهر نقديره وأعجز الخلق عن أن يحيطـوا بــه بالدرك الخوالدرك الإدراك ا هــ مصححه

والعرض وغير ذلك من صفات الحدث تعالى عن ذلك فهو الكائن قبل الزمان والمكان ، وهو الأول قبل سوابق العدم : الأبـــدى بعـــد لواحق القدم : ليس كذاته ذات : ولا كصفاته صفات . جلت ذاتـــه القديمة التي لم تسبق بعدم أن يكون لها صفة حادثة كما يستحيل أن يكون للذات الحادثة صفة قديمة قال تعالى : ﴿ أَو لا يذكر الإنسان أن خلقتاه من قبل ولم يك شيئاً ﴾ وسأل بعض المخبثين (١) الطوية للإمام العالم العلامة الجامع بين العلوم السنية . والمناهج العليــة : يحيى بن معاذ الرازى فقال له أخبرنا عن الله : فقال : إله واحد . فقال له كيف هو . قال : إله قادر . قال فأين هو . قال : بالمرصاد . فقال السائل : لم أسألك عن هذا . فقال : ما كان غير هذا فهو صفة المخلوق . فأما صفته فالذي أخبرتك عنه . فالسائل سأل عن الذات والكيفية فأجابه هذا الحبر بالصفات الجلالية القدسية وهذا أخذه من قصة سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام مع فرعون اللعين لما قاله له عليه السلام: ﴿ إِنَّى رسول رب العالمين ﴾ فسأله فرعون : ﴿ وَمَا رَبِ الْعَالَمِينَ ﴾ فقال موسى : ﴿ رَبِ السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين ﴾ فضمن الجواب العدول عما سأل لأنه عدل فيه عن مطابقة السؤال لأن فرعون سأل عن ماهيته سبحانه وتعالى وموسى أجابه عن قدرته وصفاته فجاز لــه حــين خلط في السؤال وأخطأ وسأل عما لا يمكن إدراكه العدول عن سؤاله فقال فرعون: ﴿ إِلا تستمعون ﴾ أنا أسأله عن شئ فيجيب

⁽١) لعلمه خبيثى النخ وقوله للإمام لعل السلام الأولسى مسن تصرفات النساخ وهذا ظننا في كل ما تقدم أو يجئ في هذا الكتاب من الألفاظ التى تخالف اللغة - لأن الإمام الحصنى أجل من أن يخفى عليه مشل نلك اهم

عن غيره فقال موسى عليه السلام: ﴿ ربكم ورب آبائكم الأولين ﴾ فلما قال موسى عليه السلام ذلك استشعر فرعون أنه أخطا في السؤال فخشى أن يدرك ذلك جلساؤه فقال: ﴿ إِنْ رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون ﴾ رماه بذلك حتى يتخلص ويصير موسى عليه السلام في مقام لا يلتفت إلى قوله ولا يؤخذ به فتأمل أرشدك الله عز وجل وهداك إلى الحق كيف أن ذلك معلوم عنـــد الأنبيــــاء عليهم الصلاة والسلام وغيرهم عدم العلم بالذات والكيف فلا أجهل ولا أعمى بصيرة ممن فرعون أهدى منه في معرفته بالعجز عن درك ذاته (قال) الإمام الحافظ محمد ابن على الترمذي صاحب التصانيف المشهورة: (من جهل أوصاف العبودية فهو بنعت الربوبية أجهل) وقال أهل التحقيق من أهل السنة والجماعة : (من اعتقد في الله عز وجل ما يليق بطبعه كالعامي فهـــو مشــبه فإنه عز وجل منزه عن كل ما يصفه الادمى أو يتخيله لأن ذلك من صفات الحدث تعالى وتقدس عن ذلك) فإيمان العامى لضعف علمه وعقله يقبل التشكيك(١) (قال) ابن عباس : سبحانه وتعالى بخلقه يؤمنون به مجملاً ويكفرون به مفصلاً حملهم على ذلك زخرف العدو وإغواؤه رضى الله عنهما في قوله تعالى : ﴿ وَمُلَّا يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ﴾ هم الذين شبهوا الله بدسيسة عدم علمهم بغوائل النفس الأمارة بالسوء وعدم تأملهم قوله تعالى : ﴿ مَا أَشْهَدتُهُم خُلُق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم ﴾ وفي

⁽١) هذا الكلام ليسس على عمومه فأن من العامة من يندهش العالم لمبلغ كمال إيمانه بالله عز وجل وقد يصدق ذلك في بعض العوام الذين لم ينشأوا في حجور أهل الدين ولم يغتلطوا بهم وهو أندر من الكبريت الأحمر بين طبقات العوام اهم مصححه

ذلك إشارة إلى عجز الخليقة أن تدرك بعض صفات ذواتها في ذاتها أو تدرى كيف كنهها في أنفسها بعدم شهودهم خلق السموات والأرض وخلق أنفسها فلم تملك أن تحتوى علم أنفسها في أنفسها فكيف تدرى أو تدرك شيئاً من صفات موجدها من العدم وبارئها ومالكها وقال تعالى : ﴿ ومن كل شيئ خلقتا زوجين ﴾ ﴿ سبحان الذى خلق الأرواج كلها ﴾ وفي ذلك إشارة ظاهرة إلى عجزك عن إدراك كنه بعض المخلوقات على اختلاف ذواتها وصفاتها وفي بعضها ما لا يخطر على قلب بشر فكيف بالخالق الذي نازه نفسسه بقوله تعالى : ﴿ لِيس كمثله شَيئ ﴾ وهو سبحانه وتعالى مباين لخلقه من كل وجه لا يسعه غيره ولا يحجبه سواه تقدس أن يدركه حادث أو يتخيله وهم أو يتصوره خيال . كل ذلك محال فهو الملك القدوس المنزه في ذاته وصفاته عن مشابهة مخلوقاته وأنت من مخلوقاته . ركبك على منوال عجيب . وجعلك في أحسن صورة وأعجب ترتيب مع تنقل تارات من ماء مهين فقال عز وجل ﴿ ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقتا النطفة علقة فخلقتا العلقة مضغة فخلقتا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأتاه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ﴾ الإنسان هنا هو آدم عليه السلام وسلالته لأنه سلة من كل تربة وكان عليه السلام يتكلم بسبعمائة ألف لغة وقوله تعسالي ثم جعلناه أي الإنسان نطفة في قرار مكين أي حرز منيع وهو الرحم ثم خلقناه علقة أي دماً فخلقنا العلقة مضعة أي قدر ما يمضع فخلقنا المضغة عظاما وبين كل خلقتين أربعون يوما فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر وهو نفخ الروح فيه . قاله ابن عباس ومجاهد والشعبي وغيرهم وقيل نبات الأسنان والشعر قالمه قتادة وقيل ذكراً أو أنثى قاله الحسن وقيل غير ذلك فتبارك الله أحسن الخالقين أي المصورين والمقدرين تنزه سبحانه وتعالى بعد ذكر هذه الأطوار . المعنى أن من هذه من بعيض مقدور اته يستحق التعظيم والتنزيه لأن هذه التارات والتنقلات إنشاء بعد إنشاء فسي غاية الدلالة على كمال القدرة ووصف الألوهية ثم الإنشاء الآخــر أن شق الشقوق وخرق الخروق وأخرج العصب وجعل العروق كالأنهار الجارية وركبها على منوال غريب مع كونه خلقاً سوياً فأظهر يد القدرة والآيات الظاهرة وكمال الصنع والحكمة الباهرة وأودع فيه الروح والحركة والسكون والإدراك والتمييز ولغات الكلام والعلم والمعرفة والفهم والفطنة والفراسة وغير ذلك مما يليق بهذا النوع الإنساني الحيواني إلى غير ذلك مما يطول عده ويعسر تقديره وحده فتبارك الله أحسن الخالقين . ولو قيل لك أخبرني عـن قدر عروقك رقة وتخانة وطولاً وقصراً أو عن حقيقة بعض ما في باطنك من أى نوع كان لعجزت عن بيان ذلك ولخرست . وأنت وجميع هذا النوع الإنساني نتفة تراب جعله بشرأ منتشرأ فتعالى الله وتبارك أن يخوض في ذاته وصفاته إلا من عدم الرشاد . وسلك سبيل الفساد والعناد . وصير نفسه أخس العباد . فمن حقق نظره واستعمل فكره وجد نفسه أجهل الجاهلين بعظمة هذا العظيم فلا يقدره أحد قدره و لا يعرفه سواه وإن قربـــه وأدناه . فســـبحانه ما أثنى عليه حق ثنائه غيره ولا وصفه بما يليق به سواه عجز الأنبياء والمرسلون عن ذلك . قال أجلهم قدرا وأرفعهم محلاً وأبلغهم نطقاً مع ما أعطى من جوامع الكلم: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (تعرض الفتن على القلوب كالحصير فأى قلب أشربها نكت فيه نكتة سوداء وأى قلب أنكرها نكت فيه نكتة بيضاء حتى يصير عل قلبين على أبيض عام الدوفاة فلا تربي فتت المدارس المدا ﴿ وأشريوا في قلوبهم العجل ﴾ أي حبه فقوله إن ببنك وبينها باباً مغلقاً معناه أن تلك الفتن لا تفتح ولا يخرج منها شئ في حياتك وقولمه يوشك وهو بضم الياء وكسر الشين معناه أنه يكسر عن قرب والرجل هو عمر وقد جاء مبيناً في الصحيح والحاصل أن الحائل بين الناس وبين الفتن هو عمر رضي الله عنه ما دام حيا فإذا مات دخلت ومبدأ الفتن هو الدنين شرقووا(١) بالنبي صلى الله عليه وسلم وبأبي بكر وعمر رضي الله عنهما لعلمهم أن الدين لا يتم إلا بهما لأن عندهم علما بذلك وكانوا يظهرون الإسلام ويقرءون شيئاً من القرآن وكانوا يرمزون إلى التعرض بالنقص حتى في النبي صلى الله عليه وسلم حتى أن منهم من كان يسوم الناس ولا يقرأ في الجهرية إلا (بعبس) لما فيها من العتاب مسع النبي صلى الله عليه وسلم لأجل ابن أم مكتوم وهم رضى الله عنه على (١) قتاله و تظاهر شخص بسؤال ما الذاريات ذرواً فقال عمر رضى الله عنه اللهم أمكني منه فمر يوماً فقيل له هوذا واسم الرجل صبيغ فشمر عمر رضي الله عنه عن ذر اعيه وأوجعه جلدا ثم قال أرحلوه فاركبوه على راحلته فقال طيفوا به في حيه ليعلم الناس بذلك(٣) وكان رضى الله عنه شديداً في دين الله عَيْلِيّ لا تأخذه في الله لومة لائم وقد ذكرت نبذة يسيرة من سيرته في كتاب (قمع النفوس) ولما كان أو اخر القرن الأول اتسع الأمر من القصاص وتظاهر شخص يقال له المغيرة بن سيعيد وكان ساحرا واشتهر

⁽١) أى غصوا به صلى الله عليه وسلم وبصاحبيه فلم يستطيعوا أن ينفذوا ما يضمرون من الكيد للإسلام في وجودهم لعلمهم الخ ا هــ مصححه

⁽٢) على موضع الباء ا هـ مصححه

⁽٣) ونفاه بعد ذلك رضى الله عنه ولم يرجعه حتى صدقت توبته ا هـ مصححه

بالوصاف وجمع بين الإلحاد والتنجيم ويقول أن ربه على صورة رجل على رأسه تاج وأن أعضاءه على عدد حروف الهجاء ويقول ما لا ينطق به ويقول أن الأمانة في قول الله تعالى : ﴿ أَنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال ﴾ هي أن لا يمنع على الخلافة وقوله تعالى: ﴿ وحملها الإنسان أنه كان ظلوماً جهولا ﴾ هو أبو بكر رضى لله عنه . وقال عمر رضى الله عنه لأبي بكر أن يحملها ويمنع علياً منها وضمن عمر أن يعين أبا بكر بشرط أن يجعل أبو بكر الخلافة لــه بعده فقبل أبو بكر منــه وأقدما على المنع متظاهرين ثم وصفهما بالظلم والجهل فقال وحملها أبو بكر أنه كان ظلوماً جهولا وزعم أنه نزل في حق عمر رضى الله عنه (كمثل الشيطان إذ قال للإنسان أكفر) الآية. وكان يقول بتكفير سائر الصحابة رضى الله عنهم إلا لمن ثبت مع على رضى الله عنه وكان يقول أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لم يختلفوا في شئ من الشرائع وكان يقول بتحريم إنكار المنكر قبل خروج الإمام ، وقال لمحمد الباقر أقر أنك تعلم الغيب حتى أجبسى لك العراق فانتهره وطرده وكذا فعل بجعفر الصادق ولد محمد الباقر فقال أعوذ بالله وكان يقول انتظروا محمد بن عبد الله الإمام فإنه يرجع ومعه ميكائيل وجبريل يتبعانه من الركن والمقام وكان لــ خبائث فلمـا كان في السنة التاسعة عشرة والمائة ظفر بــه خالد ابن عبد الله القسرى فأحرقه وأحرق معه خمسة من أتباعيه فهذا شأن أهل الزيغ واستمر الأمر على ذلك إلا أنهم سلكوا مسلك المكر والحيلة بإظهار الكب(١) على سماع الحديث ويكثرون من

⁽۱) يريد الاكباب اهـ مصححه

ذكر أحاديث المتشابه ويجمعونها ويسردونها على الناس العوام ثم كثرت المقالات في زمن الإمام أحمد وكثر القصاص وتوجيع هـو وابن عبينة وغيرهما منهم وكان الإمام أحمد يقول: كنت أود لو كان قصاصاً صادقاً نصوحاً طيب السريرة ونبغ في زمنه محمد ابن كرام السجستاني وترافق مع الإمام أحمد وأظهر حسن الطريقة حتى وثقه هو وابن عيينة وسمع الحديث الكثير ووقف على التفاسير وأظهر التقشف مع العفة ولين الجانب وكان ملبوسه جلد ضأن غير مخيط وعلى رأسه قلنسوة بيضاء ثم أخذ حانوتاً يبيع فيه لبنأ واتخذ قطعة فرو يجلس عليها ويعظ ويذكر ويحدث ويتخشع حتى أخذ بقلوب العوام والضعفاء من الطلبة لوعظه وبزهده حتـــى حصر من تبعه من الناس فإذا هم سبعون ألفاً وكان من غلاة المشبهة وصار يلقى على العوام الآيات المتشابهة والأخبار التي ظواهرها يوافق عقول العوام وما ألفوه ففطن الحذاق من العلماء فأخذوه ووضعوه في السجن فلبث في سجن نيسابور ثمان سنين ثم لم يزل أتباعه يسعون فيه حتى خرج من السجن وارتحل إلى الشام ومات بها في زعر ولم يعلم به إلا خاصة من أصحابه فحملوه ودفنوه في القدس الشريف وكان أتباعه في القدس أكثر من عشرين ألفا على التعبد والتقشف وقد زين لهم الشيطان ما هم عليه وهم من الهالكين وهم لا يشعرون واستمر على ما هم عليه خلق شأنهم حمل الناس على ما هم عليه إلى وقتك هذا قال الله تعالى : ﴿ أَفَمَن زينَ له سوء عمله فرآه حسنا ﴾ قال سعيد ابن جبير هذه الآية نزلت في أصحاب الأهواء والبدع المعنى أنه ركض في ميادين الباطل وهو يظنها حقا وكان ابن عباس رضي الله عنهما يقول: عند هذه الآية إن الضلالة لها حلاوة في قلوب أهلها والبدعة هي استحسان ما يسوق إليه الهوى والشبهة مع الظن بكونها حقاً وهؤلاء ينزع من قلوبهم نور المعرفة وسراج التوحيد من أســـرارهم ووكلـــوا إلــــي ما اختاروا فضلوا وأضلوا ﴿ ويحسبون أنهم على شي إلا أنهم هم الكاذبون ﴾ حتى ينكشف لهم الأمر كما قال الله تعالى: ﴿ وبدا لهم من الله مالم يكونوا يحتسبون ﴾ قيل عملوا أعمالاً ظنوا أنها فيي كفة الحسنات فإذا هي في كفة السيئات وهذه الآية قيل أنها في أهل البدع يتصور(١) ويعتقد مع تمام الورع والزهـــد وتمـــام الأعمـــال الصالحة وفعل الطاعات والقربات ، ما عاقبته خطرة . ومن ذلك أن يعتقد في ذات الله صفاته وأفعاله ما هو خلاف الحــق ويعتقــده على خلاف ما هو به ، أما برأيه ومعقول له الذي يحاكي به الخصوم وعليه يعول وبه يغتر قد زين لـــه العدو وحلاه لـــه حتى اعتقده ديناً ونعمة وإما أخذاً بالتقليد ممن هذه حاله وهذا التقليد كثر في العوام لاسيما من يعضد بدعته واعتقاده بظاهر آية أو خبر وهو على وفق الطبع والعادة وقد أهلك اللعين بمثل هذا خلقاً لا يحصون حتى أنهم يعتقدون أن الحق في مثال ما هم عليه وأن غير هم علمي ضلالة ومثل هؤلاء ومن اتبعوهم إذا بدا لهم ناصية ملك الموت انكشف لهم بطلان(١) ما اعتقدوه حقاً باطلاً وجهلاً وختم لهم بالسوء وخرجت أرواحهم على ذلك وتعذر عليهم التدارك وكذا كل اعتقساد باطل ولا يفيد زوال ذلك كثرة التعبد وشدة الزهد وكثسرة الصسوم والحج وغير ذلك من أنواع الطاعات والقربات لأنها تبع لأمر

⁽۱) أي أحدهم ا هـ مصححه

⁽٢) لعل لفظ بطلان من زيادة النساخ ا هـ مصححه

باطل ولا ينجو أحد إلا بالإعتقاد الحق . وقد قال تعالى : ﴿ فماذا بعد الحق إلا الضلال ﴾ وهذه الآية صريحة في أنه ليس بين الحق والباطل واسطة والباطل هو الذهاب عن الحق مأخوذ من ضل الطريق وهو العدول عن سمته والحق هو الضراط المستقيم اللذي في قوله تعالى : ﴿ وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ﴾ وصف الله تعالى صراطه وهو دينه بالاستقامة وأمر باتباعه ، والمستقيم هو الذي لا اعوجاج فيه فمن اتبعه أوصله إلى مقعد صدق عند مليك مقتدر . (قال) سهل : الصراط المستقيم هو الإقتداء والإتباع وترك الهوى والابتداع ثم أنه تعالى نهى عن ابتاع السبل لما فيها من الحيدة عن طريق الاستقامة فقال : ﴿ ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ﴾ أى تميل بكم عن طريقه التي ارتضى وبهدا) _ أوصى _ إلى سبل الضلالات من الأهواء فتهلكوا قيل لعبد الله ابن مسعود رضى الله عنه ما الصراط المستقيم فقال ما تركنا محمد صلى الله عليه وسلم في أدناه وطرفه في الجنة وعن يمينه جواد وعن يساره جوادٌ وثم رجال يدعون من مربهم فمن أخذ فـــي تلـــك الجواد انتهت به إلى النار ومن أخذ على الصراط انتهى بـــ إلـــى الجنة ثم تلا: ﴿ وإن هذا صراطي مستقيما ﴾ الآية فأشار رضي الله عنه بالرجال الذين على الجواد إلى علماء السوء وأهل البدع. وأشار بقوله يدعون من مربهم إلى الوعاظ الذين هم سبب هـــلاك من قعد إليهم ولهذا بالغ السلف رضى الله عنهم في التحذير من

⁽١) راعى في وصف الطريق بالتى جواز تأنيثها وراعى في رجوع الضمير إليها في بـــــه جواز تذكيره فليعلم ا هـــ مصححه

مجالسة كل أحد وقالوا إذا جلس في الوعظ فتفقدوا منه أمورا فيان كانت فيه فاهر بو ا منه و إلا هلكتم من حيث ظننتم النجاة منها إن كان مبتدعا فاحذروه واجتنبوه فإنه على (١) لسان الشيطان ينطق ومن نطق على لسان الشيطان فلا شك و لا ريب في إغوائه فيهلك الإنسان من حيث يظن السلامة وأيضاً ففي المشي إليه ومجالسته تعظیم له وتوقیر (روی) ابن عدی من حدیث عائشة رضیے الله عنها: (من وقر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام) ورواه الطبراني في معجمه الأوسط ورواه الحافظ أبسو نعيم من حديث عبد الله ابن بشر وبهذا وبغيره يجب التبرى من أهل البدع والتباعد (قال) بعض السلف: (من بش في وجه مبتدع أو صافحه فقد حل عرى الإسلام عروة عروة) (وقال) شخص من أهل الأهواء لأيوب السختياني رضي الكنه : أكلمك كلمة فقال لا والله ولا نصف كلمة وكان يقول ما إزداد صاحب بدعة إجتهاداً إلا إزداد من الله بعداً . قال رضى الله عنه : كنا ندخل على أيوب السختياني فاذا ذكرنا لــه حديثاً عن رسول الله علي يبكي حتى نرحمه وكان يقول إذا بلغنى موت أحد من أهل السنة فكأنما يسقط عضو من أعضائي وكان يقول والله ما صدق عبد الاسره ألا يراه أحد (١) وكان يونس ابن عبيد يقول احفظوا عنى ثلاثاً مت أو عشت لا يدخلن أحد على سلطان بعظه أو يعلمه و لا يخلون بامر أة شابة وإن أقر أها القر أن و لا يمكن سمعه من ذي هوى وأشدها الثالثة لما فيها من الزيغ أعاذنا الله من ذلك وكان يقول ما يزال العبد بخير ما أبصر ما يفسد

⁽۱) على بمعنى عن أو الباء ا هـ مصححه

⁽٢) أي و هو يعمل الصالحات و هـو كـلام جليل فليفكر فيه القارئ طويلاً لعلمه بتحقق

عمله: ويونس هذا تابعي من أصحاب الحسن البصرى وكان أبسو عيد الله الأصبهاني من عباد الله الصالحين ومن البكائين ولم يكن بأصبهان أزهد منه ولا أروع منه قال وقفت على على بن ماشاذة وهو يتكلم على الناس فلما جاء الليل رأيت رب العزة في النوم فقال لى وقفت على مبتدع وسمعت كلامه لأحرمنك النظر في الدنيا فاستيقظ وعيناه مفتوحتان لا يبصر بهما شيئاً (وقال الحميدى) سمعت الفضيل يقول: من وقر صاحب بدعة أورثه الله عمى قبل موته قيل أراد أيضاً عمى البصيرة . وأعلم أن الكلام على البدعـــة وأهلها فيه طول جداً وقد ذكرت جملة منه في (تنبيه السالك على مظان المهالك) (ومنها) أن يكون الواعظ سئ الطعمة فإنه إنما ينطق بالهوى لأن مثل هذا يوقع الناس في الحرام أو ربما اعتقدوا حله لأنهم يقتدون به في فعله بواسطة قوله (ومنها) أن يكون ردئ العقل أحمق فإنه يفسد بحمقه أكثر مما يصلح والأحمــق هــو الذى يضع الشئ في غير موضعه ويعتقد أنه يصيب قال عيسى عليه السلام أبرأت الأكمة والأبرص وأعياني الأحمق فالأحمق مقصوده صحيح ولكن سلوكه للطريق فاسد فلا يكون له رؤية صحيحة في طريق الوصول إلى الغرض ويختار ما لا ينبغي أن يختار وهذا واجب الأجتناب بخلاف صاحب العقل الصحيح فإنه يثمر حسن النظر وجودة التدبير وثقافة الرأى وإصابة الظن والتفطن لدقائق الأدلة والأعمال وخفايا المنفس الأمسارة وغسرور الشيطان (ومنها) أن يذكر الأدلة التي هي رجاء وتوسعة على النفوس ويسكت عن آيات الخوف والرهبة وكذا الأخبار والأثار لأنه بذلك يحل من القلوب الزواجر ويسهل إرتكاب المعاصسي

لاسيما إذا علم منه ارتكاب شئ ولو كان مكروهاً فإنه يوقع النساس في ورطة عظيمة (قال) إذا عبث العلماء بالمكروه عبث العوام بالحرام وإذا عبث العلماء بالحرام كفر العوام معناه أنهم يعتقدون حله لارتكاب العلماء ذلك لأنهم القادة وعليهم المعول في التحليك والتحريم (ومنها) أن يتعرض لآيات المتشابه وكذلك الأخبار ويجمعها ويسردها ويكرر الآية والخبر مرارأ لأنه يوقع العامي فيما اعتاده وألفه فيجرى صفات الخالق سبحانه وتعالى على ما ألفه وجرى عليه طبعه ويزينه الشيطان لــه بغروره لاســيما إن كــان الواعظ ممن يظهر زهداً وورعاً وشفقة على الناس فكم من شخص حسن الظاهر خبيث الباطن جميل الظاهر قبيح السرائر والضمائر والسلف رضى الله عنهم لهم اعتناء بشدة مجانبة هذا والابتعاد عنه (ومنها) أن يكون متهماً بالرفض وبسب الصحابة رضى الله عنهم وهؤلاء نبه مالك ره على أنهم من سلالة المنافقين وأوضح ذلك نُور الله تعالى قلبه فقال: أرادوا أن يقدحوا في النبي ﷺ بشئ فلم يجدوا مساغاً فقدحوا في الصحابة لأنه القدح في الرجل قدح في صاحبه وخليطه وهؤلاء كفار لاستحلالهم سب أفضل الخلق بعد الأنبياء عليهم أفضل الصلاة والسلام (ومنهم) أقوام يلبسون على الناس بقراءة البخارى وغيره وهم لا يعتقدون البخارى ويسمونه فيما بينهم بالفشاري ولهم خبائث عديدة كل واحدة كفر محقق. وبقى أمور لا أطول بذكرها فمن أراد الله به خيراً حماه من مجالسة هؤلاء لأن القلب سريع الانقلاب وقبول الرخص والشبه فإذا علقت به الشبهة والريبة فبعيد أن يرتفع عن قلبه غشاوة ما وقر فيه وأقل ما ينال القلب التردد والحيرة وذلك عين الفتنــة ومــراد الشــيطان

فإن كان الذى دخلت قلبه الشبهة عامياً والمبتدع أدخلها عليه بقال الله عز وجل وقال رسول الله علي فيعيد أن يرجع ويتقشع عن قلبه غشاوة الجهل والحيرة لتحكم الشبهة بالدليل وهذا من الهالكين إلا أن يتداركه الله برحمته لأن عمدة الناس الكتاب والسنة والهلكة الجهلة يفهمونهما على غير المراد منهما على الوجه المرضى فمن حق العبد الطالب للنجاة حراسة قلبه وسمعه عن خزايا خزعبلات المبتدعة وتزويق كلامهم وأن لا يغتر بتقشفهم وكثرة تعبدهم وزهدهم ووصفهم لأنفسهم فإن ذلك من أقوى حبائلهم التي يصطادون بها وبها تتشرب القلوب لبدعتهم لاسيمـــا من قلبـــه مشـــغوف بحب الدنيا إذا رأى زاهداً فيها مـــع إكبابه على الكتاب والسنــة مــع الـــورع والزهــــد والعفـــــة والقناعة فملل شك ولا ريب أنمه يرغب فيه غايمة الرغبمة ويميل إليه غاية الميل ولا يصده عنه صاد كما هو مشاهد من العوام ومحبتهم ورغبتهم لمن هو بهذه المثابة فتنبه لذلك فقد أوضحت طريق السلامة والتباعد عسن مظان الهلكة فكم من شخص قصده صالح قد هلك بمثل هـؤلاء إخـوان الشياطين وهو لا يشــعر وعليــك بالإقتـداء بالأطباء أعنسي أطباء القلوب وهم الأنبياء عليهم السلام لأنهم العالمون بأسباب الحياة الأخروية ثم أتباعهم المذين أخذوا عنهم وشاهدوا منهم ما لم يشاهده غيرهم . شعر :

من كان يرغب في النجاة فماله غير إتباع المصطفى فيما بدا فاتبع كتاب الله والسنن التى صحت فذاك إذا اتبعت هو الهدى فالدين ما قال النبى وصحبه فإذا اقتديت بهم فنعم المقتدى فسبحان الحليم الودود * الممهل الكريم العميم الجسود * العسالم بخفايا الضمائر ودبيب النملة على الصخرة في الليالي السود * ويرى جريان الماء في العود * القادر فكل ما سواه بقدرته موجود * نزه نفسه بنفسه لعجز خلقه عن ذلك * فتعالى عين الأشكال والأمثال والجهات والحدود * صفاته قديمة ثابتة بالنقل والعقل فمن عطل وقع في الجحود * وتنزيهه عن النقائص والأشباه محقق ومعلوم والتشبيه مذهب السامرة واليهود * وكف الكف مشلولة بل مقطوعة وباب التشبيه مردوم ومسدود * فمن فتحه هجمت عليه نار الوعيد فأهلكته كما هلك فرعون ونمرود * وأصحاب الأخدود وعاد وثمود * فنسأل الله العافية من الفتن ومن أسبابها ومن النار ذات الوقود * ونتوسل البك يسيد الأولين والآخرين محمد كما توسل به أبو البشر فقيلته فهو أحمد المحمود * صاحب الحوض المورود * والمقام المحمود * فهو أعظم الوسائل و لا يخيب من توسل به ولو كان من أهل الجحود * قلال الله تعالى : ﴿ وَكَانُوا ﴾ أي اليهود ﴿ مِنْ قَبِلٍ ﴾ أي بعث محمد ﷺ ﴿ يستفتحون ﴾ أي يستنصرون ﴿ على السذين كفروا ﴾ وهم مشركوا العرب كانوا يقولون إذا حزبهم أمر أو دهمهم عدو اللهم انصرنا بجاه النبى المبعوث آخر الزمان الذي نجد صفته في التوراة فكانوا ينصرون وكانوا يقولون لأعدائهم كغطفان وغيرها من المشركين قد أظل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلناه فنقتلكم معه قتل عاد وثمود . فانظر أرشدك الله إلى قدره ودنو منزلته عند ربه كيف قبل التوسل به من اليهود مع علمه سبحانه وتعالى بأنهم يكفرون به ولا يوقرونه ولا يعظمونه بل يؤذونه ولا يتبعسون النور الذي أنزل معه فمن منع التوسل به فقد نادى على نفسه وأعلم الناس بأنه أسو أحالاً من اليهود . شعر :

> أنت الملاذ لنا وأنت المرتجى وبك اللياذ وأنت ملجاً من لجا يا سيد الكونين يا من قد سما معراجه فوق السماء وعرجا يا سيد الثقلين والحكم الهدى والمقصد الأسنى لأبواب الرجا يا سيدا من أم باب مقامه ألفاه خير مقام سؤل يرتجى يا سيدا ما أمه من ضامه ريب الزمان بخطبه الأنجا يا سيدا جعل الآله وجوده يا خاتم الرسل الكرام ومن به رب البرية كل هم فرجا

للعالمين المرتجى والملتجي (غيره)

فصيح مليح كامل الحسن باهر لقد نلت فخراً ما لا دناه آخر وقد سعت يا درها والجواهر أغثتي أجرني يوم تبلي السرائر إذا نصب الميزان والعقل طائر حلیم کریم غافر الذنب ساتر وإنى عن الفعل الحميد لقاصر فأنت جميل العفو للكسر جابر ومن يعفو منك فالعفو غامر بدا الشمس والأقمار والنجم زاهر

وكن مستجيراً بالذي نال رفعة الى عزها ذل الملوك الأكاسر نبي له جاه عريض ومنصب عظيم له تعزى العلى والمفاخر جلیل جمیل راحم متعطف ألا يا رسول الله يا غاية المنى أيادرة الأنباء يا جوهر الورى هنيئا لنفس في هواك تتاجر لقد ربحت في بيعها وتنعمت حبیبی رسول الله کن لی شافعا بجاهك آمال الضعيف تعلقت فكن شافعي عند الآله فإنه مضى العمر في لهو وزهو وغفلة فیار ب دار کنا بعفو ورحمة وخذ بنواصينا وطهر قلوبنا وصل على البدر من جبينه نجزت هذه الأحرف المباركات على قارئها ومستمعيها المتأسين بأهل الحق التابعين للصفوة من أولى المعجزات المنزهين لرب العالمين والمعظمين لسيد الأولسين والآخرين وسسائر الأنبياء والمرسلين وسرج هذه الأمة من بعدهم كالصديقين وسائر الصحابة والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين وكنت قد عزمت على أن اقتصر على ذلك لأن في بعض ما ذكرته وقاية من المقت والمهالك ثم قيل لى وكرر على أن أهل التشبيه والتجسيم المـزدرين بسـيد الأولين والآخرين تبعأ لسلالة القردة والخنازير لهم وجود وفيهم كثرة وقد أخذوا بعقول كثير من الناس لما يزينون لهم من الإطراء على قدوتهم ويزخرفون لهم بالأقوال والأفعال ويموهون لهم بإظهار التنسك والإقبال على كثرة الصلاة والصوم والحج والتلاوة وغيسر ذلك مما يحسن في قلوب كثير من الرجال السيما العوام المائلين مع كل ريح اتباع الدجال فانقادوا لهم بسبب ذلك وأوقعوهم فسي أسسر المهالك فرأيت بسبب هذه المكايد والخزعبلات أن أتعرض لسوء عقيدتهم قمعاً لهذا الزائغ عن طريق أهل الحق وهم الأئمة الأربعة المقتدى بهم والمعول عليهم في جميع الأعصار والأقطار لأنهم النجوم الذين بهم يهتدي وقد بالغ جمع من الأخيار مـن المتعبـدين وغيرهم من العلماء كأهل مكة وغيرها أن أذكر ما وقع لهذا الرجل من الحيدة عن طريق هذه الأئمة ولو كان أحرفاً يسيرة إما بالتصريح أو بالتلويح مشيرة فاستخرت الله عز وجل في ذلك مدة مديدة ثم قلت لا أبالك وتأملت ما حصل وحدث بسببه من الإغــواء والمهالك فلم يسعني عند ذلك أن أكتم ما علمت : وإلا ألجمت بلجام من نار ومقت وهاأنا أذكر الرجل وأشير باسمه الذي شـاع وذاع ،

واتسع به الباع وصار بل طار في أهل القرى والأمصار وأذكر بعض ما أنطوى باطنه الخبيث عليه وما عول في الإفساد بالتصريح أو الإشارة إنيه ولو ذكرت كثيراً مما ذكره ودونـــه فـــى كتبه المختصرات لطال جداً فضلاً عن المبسوطات ولــ مصنفات أخر لا يمكن أن يطلع عليها إلا من تحقق أنه على عقيدته الخبيثة ولو عصر هو وأتباعه بالعاصرات: لما فيها من الزيع والقبائح النحسات : قال بعض العلماء من الحنابلة في الجامع الأموى في ملاً من الناس: لو أطلع الحصنى على ما أطلعنا عليه من كلامــه لأخرجه من قبره وأحرقه وأكد هؤلاء أن أتعرض لبعض ما وقفت عليه وما أفتى به مخالفاً لجميع المذاهب وما خطئ فيه وما أنتقد عليه واذكر بعض ما اتفق له من المجالس والمناظرات وما جاءت به المراسيم العاليات وأتعرض لبعض ما سلكه من المكايد التي ظن بسببها أنه يخلص من ضرب السياط والحبوس وغير ذلك من الإهانات وهيهات فأول شئ سلكه من المكر والخديعة أن انتمى إلى مذهب الإمام أحمد وشرع يطلب العلم ويتعبد فمالت إليه قلوب المشايخ فشرعوا في إكرامه والتوسعة عليه فأظهر التعفف فرادوا في الرغبة فيه والوقوع عليه ثم شرع ينظر في كلام العلماء ويعلق في مسوداته حتى ظن أنه صار لـه قوة في التصنيف والمناظرة وأخذ يدون ويذكر أنه جاءه استفتاء من بلد كذا وليس لذلك حقيقة فيكتب عليها صورة الجواب ويذكر ما لا ينتقد عليه وفي بعضها ما يمكن أن ينتقد إلا أنه يشير إليه على وجه التلبيس بحيث لا يقف على مراده إلا حاذق عالم متفنن فإذا ناظر أمكنه أن يقطع من ناظره إلا ذلك المتفنن الفطن ثم مع ذلك شرع يتلقى الناس

بالأنس وبسط الوجه ولين الكلام ويذكر أشياء تحلو للنفس لاسيما الألفاظ العذبة مع اشتمالها على الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة فطلبوا منه أن يذكر الناس ففعل فطار ذكره بالعلم والتعبد والتعفف ففزع الناس إليه بالأسئلة فكان إذا جاءه أحد يسأله عن مسألة قال لسه : عاودني فيها فإذا جاءه قال هذه مسألة مشكلة ولكن لك عندى مخرج أقوله لك بشرط فإنى أتقلدها في عنقى فيقول أنا أوفى لك فيقول أن تكتم على فيعطيه العهسود والمواثيق على ذلك فيفتيه بما فيه فرجة حتى صار له اتباع كثيرة يقومـون بنصـرته ، إن لـو عرض لــه عارض ثم إنه علم إن ذلك لا يخلصه فكان إذا كان في بعض المجالس قال إنا لله وإنا إليه راجعون قد انفتقت فتوق من أنواع المفاسد يبعد ارتتاقها ولو كان لى حكم لكنــت أجعــل فلانـــاً وزيراً وفلاناً محتسباً وفلاناً دويداراً وفلاناً أمير البلد فيسمع أولئك وفى قلوبهم من تلك المناصب فكانوا يقومون في نصرته. ثم اعلم أن مثل هؤلاء قد لا يقدرون على مقاومة العلماء إذا قاموا في نحره فجعل لــه مخلصاً منهم بأن ينظر إلى من الأمر إليـه فــى ذلـك المجلس فيقول له ما عقيدة إمامك فإذا قال كذا وكذا قال أشهد أنها حق وأنا مخطئ واشهدوا أنى على عقيدة إمامك وهذا كان سبب عدم إراقة دمه فإذا انفض المجلس أشاع اتباعه أن الحق في جهته ومعه وأنه قطع الجميع ألا ترون كيف خرج سالما حتى حصل بسبب ذلك افتتان خلق كثير السيما من العوام فلما تكرر ذلك منه علموا أنه إنما يفعل ذلك خديعة ومكراً فكانوا مع قوله ذلك يسجنونه ولم يزل ينتقل من سجن إلى سجن حتى أهلكه الله عز وجل في سجن الزندقة والكفر ومن قواعده المقررة عنده وجري عليها أتياعه التوقى بكل ممكن حقاً كان أو باطلل ولو بالأيمان الفاجرة سواء كانت بالله عز وجل أو بغيره ، وأما الحلف بالطلاق فإنه لا يوقعه البتة ولا يعتبره سواء كان بالتصــريح أو بالكنايـــة أو التعليــق أو التنجيز وهذا مذهب فرقة الشيعة فإنهم لا يرونه شيئاً وإشاعته هــو وأتباعه أن الطلاق الثلاث واحدة خزعبلات ومكر وإلا فهو لا يوقع طلاقاً على حالف به ولو أتى به في اليوم مائة مرة على أي وجـــه سواء كان حثاً أو منعاً أو تحقيق خبر فاعرف ذلك ، وأن مسألة الثلاث إنما يذكرونها تستراً وخديعة وقد وقفت على مصنف لـــه في ذلك (١) وكان عند شخص شريف زينبي وكان يرد الزوجة إلى زوجها في كل واقعة بخمسة دراهم وإنما أطلعني عليه لأنه ظهن أنى منهم فقلت لــه: يا هذا أتترك قول الإمام أحمد وقــول بقيــة الأئمة بقول ابن تيمية فقال : أشهد على أنى تبت وظهر لي أنه كذب في ذلك ولكن جرى على قاعدتهم في التستر والتقية فنسأل الله العافية من المخادعة فإنها صفة أهل الدرك الأسفل(١) ثم اعلم قبل الخوض في ذكر بعض ما وقع منه وانتقد منه عليه أنه يذكر فـــي بعض مصنفاته كلام رجل من أهل الحق ويدس في غضونه شـــيئاً من معتقده الفاسد فيجرى عليه الغبى بمعرفة كلام أهل الحق فيهلك وقد هلك بسبب ذلك خلق كثير وأعمق من ذلك أنه يدكر أن ذلك الرجل ذكر ذلك في الكتاب الفلاني وليس لذلك الكتاب حقيقة وإنما قصده بذلك انفضاض المجلس ويؤكد قوله بأن يقول ما يبعد أن

 ⁽١) هذا شئ مدهش جداجدا ولولا أن هذا الذى يحكيه الإمام الحصنى المعروف بشحه على
دينه ما وجد ما يحكيه إلى القاوب سبيلا ا هــ مصححه

 ⁽ ۲) لا يتردد عاقل في أن ما سيحكيه الإمام الحصنى بعد فعل دجاجلة لا علماء فليقرأه
العاقل وليعجب كيف يكون من هذه بلاياهم أئمة في دين الله ا هـ مصححه

هنا ويشير إلى المشرق من حيث يطلع قـــرن الشــيطان) وفـــي رواية : (إن الفتنة ههنا) ثلاثاً وفي رواية : خــرج رســول الله صلى الله عليه وسلم من بيت عائشة رضى الله عنها فقال: (رأس الكفر ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان) وهذا المبتدع من حران الشرق بلدة لا تزال يخرج منها أهل البدع كجعد وغيره في سنن أبى داود من حديث أبي سعيد الخدري وأنس رضى الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام قال: (سيكون في أمتى اختلاف وفرقة يحسنون القيل ويسيئون الفعل يقرءون القرآن لا يجساوز تسراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية هم شر الخلق طوبي لمن قتلهم أو قتلوه يدعون إلى كتاب الله وليسوا منه في شـــئ مــن قتلهم كان أولى بالله منهم : قالوا يا رسول الله وما سيماهم قـــال : التحليق والتسبيد فإذا رأيتموهم فأنيموهم) أي اقتلوهم والتسبيد هـو الحلق واستئصال الشعر وقيل ترك التدهن وغسل الرأس وغير ذلك والأحاديث في ذلك كثيرة وفي واحد كفاية لمن أراد الله عز وجـــل به الرشد والهداية فقد أوضحهم سيد الناصحين صلى الله عليه وسلم باعتبار أوصافهم وأماكنهم إيضاحاً جلياً لا خفاء فيه ولا جهالة فلل يتوقف في معرفتهم بعد ذلك إلا من أراد الله تعالى إضاله وإذا تمهد لك هذا أيها الراغب في فكاك نفسك من ربقة عقائد أهمل الزيغ الضائمين المضلين والإقتداء بأهمل السمسلامة فسي الدين . فاعلم أنى نظرت في كلام هذا الخبيث الذي في قلبه مرض الزيغ: المتتبع ما تشابه في الكتاب والسنة ابتغاء الفتنة وتبعه على ذلك خلق من العوام وغيرهم ممن أرادا الله عز وجل إهلاكه فوجدت فيه ما لا أقدر على النطق

🕳 دفع شبه من شبه ونمرد 🚃

به (۱) ولا لى أنامل تطاوعنى على رسمه وتسطيره لما فيه من تكذيب رب العالمين في تتزيهه لنفسه في كتابه المبين . وكذا الازدراء بأصفيائه المنتخبين وخلفائهم الراشدين وأتباعهم الموفقين فعدلت عن ذلك إلى ذكر ما ذكره الأئمة المتقون وما اتفقوا عليه من تبديعه وإخراجه ببعضه من الدين فمنه ما دون في المصنفات ومنه ما جاءت به المراسيم العليات وأجمع عليه علماء عصره ممسن يرجع إليهم في الأمور الملمات والقضايا المهمات وتضمنه الفتاوى الزكيات من دنس أهل الجهالات ولم يختلف عليه أحد كما اشتهر بالقراءة والمناداة على رءوس الأشهاد في المجامع الجامعة حتى شاع وذاع واتسع به الباع حتى في الفلوات فمن ذلك نسخة المرسوم الشريف السلطاني(۱) ناصر الدنيا والدين محمد ابن قلاوون رحمه الله تعالى وقرئ على منبر جامع دمشق نهار الجمعة قلوون رحمه الله تعالى وقرئ على منبر جامع دمشق نهار الجمعة شنة خمس وسبعمائة . (صورته) .

* * *

⁽١) ليتأمل هذا جداً فإنه عجيب اهـ مصححه

رُ ٢) لفظ ناصر الدين صفة لموصوف محذوف قطعاً ليستقيم الكلام والتقدير الصادر من السلطان ناصر الدين الخ ا هـ مصححه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تنزه عن الشبيه والنظير . وتعالى عن المثل فقال تعالى : ﴿ ليس كمثله شئ وهو السميع البصير ﴾ . أحمده على ما ألهمنا من العمل بالسنة والكتاب . ورفع في أيامنا أسباب الشك والارتياب . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك لـــه شهادة من يرجو بإخلاصه حُسن العقبي والمصير. وينزه خالقه عن التحيز في جهة لقوله تعالى : ﴿ وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير ﴾ ونشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله الذي نهــج سـبيل النجاة لمن سلك سبيل مرضاته وأمر بالتفكر في الآيات ونهي عن التفكر في ذاته صلى الله عليه وعلى آلــه وأصحابه الذين علا بهم منار الإيمان وارتفع ، وشيد الله بهم من قواعد الدين الحنيفي ما شرع: وأخمد بهم كلمة من حاد عن الحق ومال إلى البدع: وبعد فإن القواعد الشرعية : وقواعد الإسلام المرعية : وأركان الإيمان العلمية : ومذاهب الدين المرضية هي الأساس الذي يبني عليه ، والموئل الذي يرجع كل أحد إليه والطريق التي من سلكها فاز فوزاً عظيماً ، ومن زاغ عنها فقد استوجب عذاباً أليماً ولهذا يجب أن تنعقد أحكامها ، ويؤكد دوامها وتصان عقائد هذه الأمة عن الاختلاف وتزان بالرحمة والعطف والائتلاف ، وتخمد ثوائر البدع ويفرق من فرقها ما اجتمع: وكان ابن تيمية في هذه المدة قد بسط لسان قلمه ومد بجهله عنان كلمه وتحدث بمسائل الذات والصفات ونص في كلامه الفاسد على أمور منكرات وتكلم فيما سكت عنه أصحابه والتابعون وفاه بما أجتنبه الأئمة الأعلام الصالحون ، وأتى في ذلك بما أنكره أئمة الإسلام وانعقد على خلافه إجماع العلماء والحكام ، وشهر من فتاويه ما استخف به عقول العوام ، وخالف في ذلك فقهاء عصره ، وأعلام علماء شامه ومصره ، وبـث بـه رسائله إلى كل مكان وسمى فتاويه بأسماء ما أنزل الله بها من سلطان ، ولما اتصل بنا ذلك وما سلك به هو ومريدوه ، من هـذه المسالك الخبيَّثة وأظهروه ، من هذه الأحوال وأشاعوه ، وعلمنا أنه استخف قومه فأطاعوه ، وحتى اتصل بنا أنهم صرخوا في حق الله سبحانه بالحرف والصوت والتشبية والتجسيم فقمنا في نصرة الله مشفقين من هذا النبأ العظيم ، وأنكرنا هذه البدعــة وعزنــا(١) أن يشيع عمن تضمنه ممالكه هذه السمعة : وكرهنا ما فال به المبطلون : وتلونا قوله تعالى : ﴿ سبحان ربك رب العرزة عما يصفون ﴾ فإنه سبحانه وتعالى تنزه في ذاته وصفاته عن العديل والنظير : ﴿ لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهـ واللطيف الخبير ﴾ فتقدمت مراسيمنا باستدعاء ابن تيمية المذكور إلى أبوابنا : حين ما سارت فتاويه الباطلة في شامنا ومصرنا : وصرح فيها بألفاظ ما سمعها ذو فهم إلا وتلا قوله تعسالي : ﴿ لقد جئت شيئاً نكرا ﴾ ولما وصل إلينا الجمع أولوا العقد والحل ، وذوو التحقيق والنقل ، وحضر قضاه الإسلام ، وحكام الأنام ، وعلماء المسلمين ، وأئمة الدنيا والدين ، وعقد له مجلس شرعي في ملأ من الأئمة وجمع من له دراية في مجال النظر ودفيع . فثبت عندهم جميع ما نسب إليه بقول من يعتمد ويعول عليه ، وبمقتضى خط قلمه الدال على منكر

 ⁽١) هذه الفقرة محرفة ومعناها ليس بظاهر والذي يظهر أن أصلها وعذنا أن يشيع عمـن تضمه ممالكه هذه السمعة - يستعيذ السلطان بالله أن يشيع عنه هـو تلك السمعة لأن الرجل في مملكته ا هـ مصححه .

معتقده (١) وانفصل ذلك الجمع وهم لعقيدته الخبيثة منكرون. وأخذوه بما شهد به قلمه تالين ﴿ ستكتب شهادتهم ويسألون ﴾ وبلغنا أنه قد استتيب مراراً فيما تقدم وأخره الشرع الشريف لما تعرض لذلك . وأقدم ثم عاد بعد منعه ولم يدخل ذلك في سمعه ، ولما ثبت ذلك في مجلس الحاكم المالكي حكم الشرع الشريف أن يسجن هذا المذكور ويمنع من التصرف والظهور ويكتب مرسومنا هذا بأن لا يسلك أحد ما سلكه المذكور من هذه المسالك . وينهى عن التشبيه في اعتقاد مثل ذلك أو يعود له في هذا القول متبعاً ، أو لهذه الألفاظ مستمعاً أو يسرى في التشبيه مسراه أو يفوه بجهة العلو بمافاه ، أو يتحدث أحد بحرف أو صوت أو يفوه بــذلك إلى الموت . أو ينطق بتجسيم أو يحيد عن الطريق المستقيم ، أو يخرج عن رأى الأئمة . أو ينفرد به عن علماء الأمة . أو يحيز الله سبحانه وتعالى في جهة أو يتعرض إلى حيث وكيف. فليس لمعتقد هذا إلا السيف(٢) فليقف كل واحد عند هذا الحد ولله الأمر من قبل ومن بعد وليلزم كل واحد من الحنابلة بالرجوع عن كل ما أنكــره الأئمة من هذه العقيدة . والرجوع عن الشبهات الذائعة الشديدة ولزوم ما أمر الله تعالى به والتمسك بمسالك أهل الإيمان الحميدة . فإنه من خرج عن أمر الله فقد ضل سواء السبيل . ومثل هذا لــيس له إلا التنكيل والسجن الطويل مستقره ومقيله وبئس المقيل. وقد رسمنا بأن ينادى في دمشق المحروسة والبلاد الشامية وتلك الجهات الدنية والقصية بالنهى الشديد والتخويف والتهديد . لمن اتبع

⁽١) ليحفظ هذا ثم ليحفظه المغرورون ا هــ مصححه .

⁽ ۲) لينظر هذا كذلك ا هـ مصححه

ابن تيمية في هذا الأمر الذي أوضحناه ومن تابعه تركناه في مثل مكانه وأحللناه ووضعناه من عيون الأمة كما وضعناه ومن أصر على الامتناع وأبى إلا الدفاع أمرنا بعزلهم من مدارسهم ومناصبهم وأسقطناهم من مراتبهم مع إهانتهم وأن لا يكون لهم في بلادنا حكم ولا ولاية ولا شهادة ولا إمامة بل ولا مرتبة ولا إقامة . فإنا أزلنا دعوة هذا المبتدع من البلاد وأبطلنا عقيدته الخبيثة التي أضل بها كثيراً من العباد أو كاد بل كم أضل بها من خلق وعاثوا بهـا فــى الأرض الفساد ولتثبت المحاضر الشرعية على الحنابلة بالرجوع عن ذلك وتسير المحاضر بعد إثباتها على قضاة المالكية وقد اعذرنا وحذرنا وانصفنا حيث أنذرنا وليقرأ مرسومنا الشريف على المنابر ليكون أبلغ واعظ وزاجر لكل باد وحاضر والاعتماد على الخط الشريف أعلاه وكتب ثامن(١) عشرين شهر رمضان سنة خمس وسبعمائة (١) وأزيد على ذلك ما ذكره صاحب عيون التواريخ وهو ابن شاكر ويعرف بصلاح الدين الكتبي وبالتريكي وكان من اتباع ابن تيمية وضرب الضرب البليغ لكونه لمؤذن في مأذنة العروس وقت السحر أشركت حين قال:

ألا يا رسول الله أنت وسيلتى إلى الله في غفران ننبي وزلتي

وأرادوا ضرب عنقه ثم جددوا إسلامه وإنما أذكر ما قاله لأنه أبلغ في حق ابن تيمية في إقامة الحجة عليه مع أنه أهمل أشياء من خبثه ولؤمه لما فيها من المبالغة في إهانة قدوته والعجب أن ابسن تيمية ذكرها وهو سكت عنها .

 ⁽١) كذا بالأصل والمعنى ظاهر ولعل الأصل في ثامن وعشرين من شهر الخ وكذا ما يأتى
يقال فيه ذلك ١ هــ مصححه

⁽٢) إن في ذلك عبرة لأولى الأبصار ا هـ مصححه

كلام ابن تيمية في الاستواء ووثوب الناس عليه

فمن ذلك ما أخبر به أبو الحسن على الدمشقى في صحن الجامع الأموى عن أبيه قال كنا جلوساً في مجلس ابن تيمية فذكر ووعـظ وتعرض لآيات الاستواء ثم قال : "واستوى الله على عرشه كاستوائى هذا " . قال فوثب الناس عليه وثبة واحدة وأنزلــوه مــن الكرسى وبادروا إليه ضرباً باللكم والنعال وغير ذلك حتى أوصلوه إلى بعض الحكام واجتمع في ذلك المجلس العلماء فشرع يناظرهم فقالوا ما الدليل على ما صدر منك فقال قولــه تعالى: ﴿ السرحمن على العرش استوى ﴾ فضحكوا منه وعرفوا أنه جاهل لا يجسري على قواعد العلم ثم نقلوه ليتحققوا أمره فقالوا ما تقول في قولـــه تعالى : ﴿ فَأَينُمَا تُولُوا فَتُم وَجِهُ الله ﴾ فأجاب بأجوبة تحققوا أنه من الجهلة على التحقيق وانه لا يدرى ما يقول وكان قد غره بنفسه ثناء العوام عليه وكذا الجامدين(١) من الفقهاء العارين عن العلــوم التي بها يجتمع شمل الأدلة على الوجه المرضى وقد رأيب في فتاويه ما يتعلق بمسألة الاستواء وقد أطنب فيها وذكر أموراً كلها تلبيسات وتجريات خارجة عن قواعد أهلَ الحق . والناظر فيها إذا لم يكن ذو علوم وفطنة وحُسن رؤية ظن أنها على منوال مرضيي ومن جملة ذلك بعد تقريره وتطويله : أن الله معنا حقيقة وهو فوق العرش حقيقة ، كما جمع الله بينهما في قوله تعالى :

﴿ هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنستم والله بمسا تعملسون بصير ﴾ فأخبر أنه فوق العرش يعلم كل شئ وهو معنا أينما كنا هذه عبارته بحروفها : فتأمل أرشدك الله تعالى هذا التهافت وهذه الجرأة بالكذب على الله تعالى أنه سبحانه وتعالى أخبر عن نفسه أنه فوق العرش ومحتجاً بلفظ الاستواء الذي هو موضوع بالاشتراك ومن قبيل المجمل وهذا وغيره مما هو كثير في كلامه يتحقق بـــه جهله وفساد تصوره وبلادته وكان بعضهم يسميه حاطب ليل وبعضهم يسميه الهدار المهدار . وكان الإمام العلامة شيخ الإسلام في زمانه أبو الحسن على ابن إسماعيل القونوى يصرح بأنه من الجهلة بحيث لا يعقل ما يقول ويخبر أنه أخذ مسألة التفرقة(١) عن شيخه الذي تلقاها عن أفراخ السامرة واليهود الذين أظهروا التشرف بالإسلام و هو (١) من أعظم الناس عداوة للنبي صلى الله عليه وسلم وقتل على رضى الله عنه واحداً منهم تكلم في مجلسه كلمـــة فيهـــا ازدراء بالنبى صلى الله عليه وسلم وقد وقفت على مسالة أعنسى مسألة التفرقة التي أثارها اليهود ليزدروه بها وبحثوا فيها على قواعد مأخوذة من الاشتقاق وكانوا يقطعون بها الضعفاء من العلماء فتصدى لهم الجهابذة من العلماء وأفسدوا ما قالوه بالنقل والعقل والاستعمال الشرعى والعرفى وأبادوهم بالضرب بالسياط وضرب الأعناق ولم يبق منهم إلا الضعفاء في العلم ودامت فيهم مسألة

⁽ ١) ظاهر أنها الفوقية وكذا ما يأتى بعد كالسياق أو التفرقة بين حياة الرسول ومماته الهـ مصححه (٢) ظاهر أن هذا اللفظ هم لا هو ا هـ مصححه

التفرقة حتى تلقاها ابن تيمية عن شيخه وكنت أظن أنه ابتكر ها واتفق الحذاق في زمانه من جميع المذاهب على سوء فهمه وكثرة خطئه وعدم إدراكه للمآخذ الدقيقة وتصورها . عرفوا ذلك منه بالمفاوضة في مجالس العلم . ولنرجع إلى ما ذكره ابن شاكر في تاريخه ذكره في الجزء العشرين قال: وفي سنة خمس وسبعمائة في ثامن رجب عقد مجلس بالقضاة والفقهاء بحضرة نائب السلطنة بالقصر الأبلق : فسئل ابن تيمية عن عقيدته فأملى شيئاً منها ثم أحضرت عقيدته الواسطية وقرئت في المجلس ووقعت بحوث كثيرة وبقيت مواضع أخرت إلى مجلس ثان ثم اجتمعوا يوم الجمعة ثانى عشر رجب وحضر المجلس صفى الدين الهندى وبحثوا ثم اتفقوا على أن كمال الدين بن الزملكاني يحاقق ابن تيمية ورضوا كلهم بذلك فأفحم كمال الدين ابن تيمية وخاف ابن تيمية على نفسه فأشهد على نفسه الحاضرين أنه شافعي المذهب ويعتقد ما يعتقده الإمام الشافعي فرضوا منه بذلك وانصرفوا ثم إن أصحاب ابن تيمية أظهروا أن الحق ظهر مع شيخهم وأن الحق معه فأحضروا إلى مجلس القاضي جلال الدين القزويني وأحضروا ابن تيمية وصفع ورسم بتعزيره فشفع فيه وكذلك فعل الحنفي باثنين من أصحاب ابن تيمية ، ثم قال ولما كان سلخ رجب جمعوا القضاة والفقهاء وعقد مجلس بالميدان أيضاً وحضر نائب السلطنة أيضساً وتباحثوا في أمر العقيدة وسلك معهم المسلك الأول فلما كسان بعد أيام ورد مرسوم السلطان صحبة بريدى من الديـــار المصـرية بطلب قاضى القضاة نجم الدين بن صصرى وبابن تيمية وفي الكتاب (تعرفونا ما وقع في سنة ثمان وتسعين في عقيدة ابن تيمية) فطلبوا الناس وسألوهم عما جرى لابن تيمية في أيام نقل عنه فيها كلام قاله واحضروا للقاضي جلال الدين القزويني العقيدة التي كانت أحضرت في زمن قاضي القضاة إمام الدين وتحدثوا مع ملك الأمراء في أن يكاتب في هذا الأمر فأجاب فلما كان ثاني يوم وصل مملوك ملك الأمراء على البريد من مصر وأخبر أن الطلب على ابن تيمية كثير وأن القاضي المالكي قائم في قضيته قياماً عظيماً وأخبر بأشياء كثيرة من الحنابلة وقعت في الديار المصرية وأن بعضهم صفع فلما سمع ملك الأمراء بذلك انحلت عز ائمة عن المكاتبة وسير شمس الدين بن محمد المهمندار إلى ابن تيمية وقال لــه: قد رسم مولانا ملك الأمراء بأن تسـافر غداً وكذلك راح إلى قاضى القضاة فشرعوا في التجهيز وسافر صحبة ابن تيمية أخواه عبد الله وعبد الرحمن وسافر معهم جماعـة من أصحاب ابن تيمية ، وفي سابع شوال وصل البريدي إلى دمشق وأخبر بوصولهم إلى الديار المصرية وأنه عقد لهم مجلس بقلعة القاهرة بحضرة القضاة والفقهاء والعلماء والأمراء . فتكلم الشيخ شمس الدين عدنان الشافعي وادعى على ابن تيمية في أمر العقيدة . فذكر منها فصولا فشرع ابن تيمية فحمد الله تعالى وأثني عليه وتكلم بما يقتضى الوعظ فقيل له يا شيخ إن الذي تقوله نحن نعرفه وما لنا حاجة إلى وعظك وقد أدعى عليك بدعوى شرعية فأجب ، فأراد ابن تيمية أن يعيد التحميد فلم يمكنوه من ذلك بل قيل لــه أجب فتوقف وكرر عليه القول مراراً فلم يزدهم على ذلك شيئاً وطال الأمر فعند ذلك حكم القاضي المالكي بحبسه وحبس أخويسه معه فحبسوه في برج من أبراج القلعة فتسردد إليسه جماعسة مسن

الأمراء فسمع القاضى بذلك فاجتمع بالأمراء وقال: يجب عليه التضييق إذا لم يقتل وإلا فقد وجب قتله وثبت كفره فنقلوه إلى الجب بقلعة الجبل ونقلوا أخويه معه بإهانة ، وفي سادس عشر ذي القعدة وصل من الديار المصرية قاضى القضاة نجم الدين بن صصري وجلس يوم الجمعة في الشباك الكمالي وحضر القراء والمنشدون وأنشدت التهاني ، وكان وصل معه كتب ولم يعرضها على نائب السلطنة فلما كان بعد أيام عرضها عليه فرسم ملك الأمراء بقراءتها والعمل بما فيها امتثالاً للمراسيم السلطانية وكانوا قد بيتسوا علسى الحنابلة كلهم بأن يحضروا إلى مقصورة الخطابة بالجامع الأمسوى بعد الصلاة . وحضر القضاة كلهم بالمقصورة وحضر معهم الأمير الكبير ركن الدين بيبرس العلائي وأحضروا تقليد القضاة نجم الدين بن صصرى الذي حضر معه من مصر باستمراره علي قضاء القضاة وقضاء العسكر ونظر الأوقاف وزيادة المعلوم وقرئ عقيبة الكتاب الذي وصل على يديه وفيه ما يتعلق بمخالفة ابن تيمية في عقيدته وإلزام الناس بذلك خصوصاً الحنابلة والوعيد الشديد عليهم والعزل من المناصب والحبس وأخذ المال والروح لخروجهم بهذه العقيدة عن الملة المحمدية ونسخة الكتاب نحو الكتاب المتقدم وتولى قراءته شمس الدين محمد بن شهاب الدين الموقع وبلغ عنه الناس ابن صبح المؤذن وقرئ بعده تقليد الشييخ برهان الدين بالخطابة . وأحضروا بعد القراءة الحنابلة مهانين بين يدى القاضبي جمال الدين المالكي بحضور باقى القضاة واعترفوا أنهم يعتقدون ما يعتقده محمد بن إدريس الشافعي رضي الله عنه وفي سابع شهر صفر سنة ثمان عشرة ورد مرسوم السلطان بالمنع من الفتوى في

مسألة الطلاق الذي بفتي بها ابن تبمية وأمر بعقد مجلس له بدار السعادة وحضر القضاة وجماعة من الفقهاء وحضر ابن تيمية وسألوه عن فتاويه في مسألة الطلاق وكونهم نهوه وما انتهسى و لا قبل مرسوم السلطان و لا حكم الحكام بمنعه فأنكر فحضر خمسة نفر فذكروا عنه أنه أفتاهم بعد ذلك فأنكر وصمم علمي الإنكار فحضر ابن طليش وشهود شهدوا أنه أفتى لحاماً أسمه قمر مسلماني في بستان ابن منجا فقيل لابن تيمية : أكتب بخطك أنك لا تفتى بها ولا بغيرها فكتب بخطه أنه لا يفتى بها وما كتب بغيرها فقال القاضى نجم الدين ابن صضرى حكمت بحبسك واعتقالك فقال له حكمك باطل لأنك عدوى فلم يقبل منه وأخذوه واعتقلوه في قلعة دمشق وفي سنة إحدى وعشرين وسبعمائة يوم عاشوراء أفرج عن ابن تيمية من حبسه بقلعة دمشق وكانت مدة اعتقاله خمسة أشهر ونصف . وفي سنة اثنتين وعشرين وسبعمائة في السادس عشر من شعبان قدم بريدى من الديار المصرية ومعه مرسوم شريف باعتقال ابن تيمية فاعتقل في قلعة دمشق وكان السبب في اعتقاله وحبسه أنه قال (لا تشد الرحال إلا ثلاثة مساجد ، وإن زيارة قبور الأنبياء لا تشد إليها الرواحل كغيرها كقبر إبراهيم الخليل وقبر النبي صلى الله عليه وسلم) ثم إن الشاميين كتبوا فتياً أيضاً في ابن تيمية لكونه أول من أحدث هذه المسألة التي لا تصدر إلا ممن في قلبه ضغينة لسيد الأولين والآخرين فكتب عليه الإمام العلامة برهان الدين الفزارى نحو أربعين سطراً بأشياء وآخر القول أنه أفتى بتكفيره ووافقه على ذلك الشيخ شهاب الدين ابن جهبل الشافعي وكتب تحت خطه كذلك المالكي وكذلك كتب غيرهم ووقع الاتفاق على تضليله

بذلك وتبديعه وزندقته ثم أراد النائب أن يعقد لهم مجلساً ويجمع العلماء والقضاة فرأى أن الأمر يتسع فيه الكلام ولابد من إعلام السلطان بما وقع فأخذ الفتوى وجعلها في مطالعه وسييرها فجميع السلطان لها القضاة فلما قرئت عليهم أخذها قاضى القضاة بدر الدين بن جماعة وكتب عليها " القائل بهذه المقالة ضال مبتدع " ووافقه على ذلك الحنفي والحنبلي فصار كفره مجمعاً عليه(١) شم كتب كتاب إلى دمشق بما يعتمده نائب السلطنة في أمره وفي يـوم الجمعة عاشر شهر شعبان حضر كتاب السلطان إلى نائب البلد وأمره أن يقرأ على السدة في يوم الجمعة فقرئ وكان قارئ الكتاب بدر الدين بن الأعزازي الموقع والمبلغ ابن النجيبي المؤذن ومضمون الكتاب بعد البسملة . أدام الله تعالى نعمه ونوضح لعلمه الكريم ورود مكاتبته التي جهزها بسبب ابن تيمية فوقفنا عليها وعلمنا مضمونها في أمر المذكور وإقدامه على الفتوى بعد تكرير المراسيم الشريفة بمنعه حسب ما حكم به القضاة وأكابر العلماء وعقدنا بهذا السبب مجلساً بين أيدينا الشريفة ورسمنا بقراءة الفتوى على القضاة والعلماء . فذكروا جميعاً من غير خلف أن الذي أفتى به ابن تيمية في ذلك خطأ مردود عليه وحكمــوا بزجــره وطــول سجنه ومنعه من الفتوى مطلقاً وكتبوا خطوطهم بين أيدينا على ظاهر الفتوى المجهزة بنسخة ما كتبه ابن تيمية وقد جهزنا إلى الجناب العالى طى هذه المكاتبة فيقف على حكم ما كتب به القضاة الأربعة ويتقدم اعتقال المذكور في قلعة دمشق ويمنع من الفتوي مطلقاً ويمنع الناس من الاجتماع به والتردد إليه تضييقاً عليه

⁽١) لينظر هذا المغرورون ا هــ مصححه

لجرأته على هذه الفتوى فيحيط به علمك الكريم ويكون اعتماده بحسب ما حكم به الأئمة الأربعة وأفتى به العلماء في السجن للمذكور وطول سجنه فإنه في كل وقت يحدث للناس شبيئاً منكسر ا وزندقة يشغل خواطر الناس بها ويفسد على العوام عقولهم الضعيفة وعقلياتهم وعقائدهم فيمنع ما ذلك وتسد الذريعة منه فليكن عمله على هذا الحكم ويتقدم أمره به وإذا اعتمد الجناب الرفيع العالى هذا الاعتماد الذى رسمنا به في أمر ابن تيمية فيتقدم منسع مسن سلك مسالكه أو يفتى بهذه الفتاوى أو يعمل بها في أمر الطلاق أو هذه القضايا المستحدثة وإذا اطلع على أحد عمل بذلك أو أفتى به فيعتبر حاله فإن كان من مشايخ العلماء فيعزر تعزير مثله وإن كان من الشبان الذين يقصدون الظهور كما يقصده ابن تيمية فيوديهم وير دعهم ردعاً بليغاً ويعتمد في أمر ما يجسم به مو اد أمثاله لتستقيم أحوال الناس وتمشى على السداد ولا يعود أحد يتجاسر على الإفتاء بما يخالف الإجماع ويبتدع في دين الله عز وجل من أنواع الاقتراح مالم يسبقه أحد إليه فالجناب العالى يعتمد هذه الأمور التي عرفناه إياها الآن وسد الذرائع فيها وقد عجلنا بهذا الكتاب وبقية فصول مكاتبته تصل بعد هذا الكتاب إن شاء الله تعالى . وكتب في سابع عشرين رجب سنة ست وعشرين وسبعمائة : صورة الفتوى من المنقول من خط القضاة الأربعة بالقاهرة على ظاهر الفتوى . الحمد لله هذا المنقول باطنها جو اب عن السؤال عن قولمه : إن زيسارة الأنبياء والصالحين بدعة وما ذكره من نحو ذلك وإنه لا يرخص بالسفر لزيارة الأنبياء . باطل مردود عليه . وقد نقل جماعة من العلماء : أن زيارة النبي صلى الله عليه وســــلم فضيلة وســــنة

مجمع عليها وهذا المفتى المذكور ينبغي أن يزجر عن مثــل هــذه الفتاوى الباطلة عند الأئمة والعلماء ويمنع من الفتاوي الغريبة ويجلس (١) إذا لم يمتنع من ذلك ويشهر أمره ليحتفظ الناس من الاقتداء بــه وكتبه محمد ابن إبراهيم ابن ســعد الله بــن جماعــة الشافعي . وكذلك يقول محمد بن الجريري الأنصاري الحنفي لكن يحبس الآن جزماً مطلقاً وكذلك يقول محمد ابن أبي بكر المالكي ويبالغ في زجره حسبما تندفع به المفسدة وغيرها من المفاسد . وكذلك يقول احمد بن عمر المقدسي الحنبلي . ووجدوا صــورة فتوى أخرى يقطع فيها بأن زيارة قبر النبى صلى الله عليه وسلم وقبور الأنبياء معصية بالإجماع مقطوع بها وهذه الفتوى هي التي وقف عليها الحكام وشهد بذلك القاضي جالل الدين محمد بن عبد الرحمن القزويني فلما رأوا خطه عليها فتحققوا فتواه فغاروا لرسول الله صلى الله عليه وسلم غييرة عظيمة وللمسلمين الذين ندبوا إلى زيارته وللزائرين من أقط الرض واتفقوا على تبديعه وتضليله وزيغه وأهانسوه ووضعوه في السجن . وذكر الشيخ الإمام العسلامة شمس الدين الذهبي بعض محنته وأن بعضها كان في سنة خمس وسبعمائة وكان سيؤالهم عن عقيدته وعما ذكر في الواسطة وطلب وصورت عليه دعوى المالكي فسجن هـو وأخـواه بضعة عشر شهراً ثم أخـرج ثم حبس في حبس الحاكم وكان مما ادعى عليه بمصر أن قسال (الرحمن استوى على العرش) حقيقة وأنه تكلم بحرف وصوت ثم نودى بدمشق وغيرها : من كان على عقيدة ابن تيمية حــل مالــه

⁽١) ظاهر أن اللفظ ويحبس لا يجلس ا هــ مصححه

و دمه (۱) . وذكر أبو حيان النحوى الأندلسي في تفسيره المسمى بالنهر في قوله تعالى: ﴿ وسع كرسيه السموات والأرض ﴾ ما صورته وقد قرأت في كتاب لأحمد ابن تيمية هذا الذي عاصرناه و هو بخطه سماه كتاب العرش (إن الله يجلس على الكرسي) وقد أخلى مكاناً يقعد معه فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم تحيل عليه التاج محمد بن على بن عبد الحق وكان من تحيله عليه أنه أظهر أنه داعية له حتى أخذ منه الكتاب وقرأنا ذلك فيه . ورأيت في بعض فتاويه أن الكرسي موضع القدمين وفي كتابه المسمى بالتدمرية ما هذا لفظه بحروفه بعد أن قرر ما يتعلق بالصفات المتعلقة بالخالق والمخلوق (ثم من المعلوم أن الرب لما وصف نفسه بأنه حى عليم قادر لم يقل المسلمون أن ظاهر هذا غير مراد لأن المفهوم ذلك في حقه مثل مفهومه في حقنا فكذلك لما وصف نفسه أنه خلق آدم بيديه لم يوجب ذلك أن ظاهره غير مراد لأن مفهوم ذلك في حقه مثل مفهومه في حقنا) هذه عبارته بحروفها وهي صريحة في التشبيه المساوى كما أنه جعل الاستواء على العرش مثل قولــه تعالى : ﴿ لتستووا على ظهوره ﴾ تعــالى الله. وتقدس عن ذلك وقال في الكلام على حديث النزول المشهور (أن الله بنزل إلى سماء الدنيا إلى مرجة خضراء وفي رجليه نعلان من ذهب) هذه عبارته الزائغة الركيكة ولـه من هذا النوع وأشباهه مغالاة في التشبيه حريصاً على ظاهرها واعتقادها وإبطال ما نره الله تعالى به نفسه في أشرف كتبه وأمر به عموما وخصوصا ، وذكره إخباراً عن الملأ الأعلى والكون العلوى والسفلى . ومن

⁽١) ليتأمل العاقل هذا ثم ليتأمله ا هـ مصححه

تأمل القرآن وجده مشحوناً بذلك وهذا الخبيث لا يعرج على ما فيه النتزيه وإنما يتتبع المتشابه ويمعن الكلام فيه وذلك من أقوى الأدلة على أنه من أعظم الزائغين ومن له أدنى بصيرة لا يتوقف فيما قلته إذا القرائن لها اعتبار في الكتاب والسنة وتفيد القطع وتفيد ترتب الأحكام الشرعية لاسيما في محل الشبه . قال بعض السلف رضى الله عنهم ، الإعراض عن الحق والتسخط ليه علامية الركون إلى الباطل. وطريق الحق دقيق وبعيد، والصبر معــه شديد ، والعدو لا يزال عنه يحيد ، وأثقال الحق لا يحملها إلا مطايا الحق ، وقال بعض السلف : داعى الحق داعى رشد ليس للشيطان يد فيه ، ولا للنفس فيه نصيب ، وداعسى الباطل من نزعات الشيطان وهوى النفس ومتبعها هالك لا محالة لأنه عاص في صورة طائع : ومبعد في صورة مقرب : وصدق ونصح رضي الله عنه فقد هلك بسبب ذلك خلص لا يحصون عداً : ولا يمكن ضبطهم حداً . قال العلماء : أن وسوسة التشبيه من إبليس فالرد عليه وإبطال وسوسته أن يقول في نفسه كل ما تصور في صدري فالرب بخلافه فإنه لا يتصور في صدري إلا مخلوق لـــه كيفيـة ومثل . والرب سبحانه وتعالى لا مثل له ولا كيفية فما مثــل فـــي صدرى فهو غير ربى فهو سبحانه وتعالى موحد الذات والصفات. وسئل على رضى الله عنه عن التوحيد والعدل فقال : (التوحيد أن لا تتوهمه والعدل أن لا تتهمه) وقال يحيى بن معاذ : (التوحيـــد في كلمة واحدة ما تصور في الأوهام فهو بخلافه) وقال على رضى الله عنه: (ليس لصفته حد محدود ، ولا نعت موجود) وقال رضى الله عنه: (أول الدين معرفته وكمال معرفته التصديق

به وكمال التصديق به توحيده وكمال توحيده ، الإخلاص لله وكمال الإخلاص له نفي الصفات المحدثة عنه فمن وصفه بحادث فقد قرنه . ومن قرنه فقد فناه (١) ومن فناه فقد جزأه ومن جزأه فقد جهله ومن أشار إليه فقد حده ومن حده فقد عده) قال المحققون: (من اعتقد في الله سبحانه وتعالى ما يليق بطبعه فهو مشبه الأنه سبحانه وتعالى منزه عما يصفه به أو يتخيله لأن ذلك من صفات الحدث) وسُئل أعنى علياً رضى الله عنه (بم عرفيت ربك) فقال: (عرفته بما عرف به نفسه لا يدرك بالحواس و لا يقاس بالناس قريب في بعده بعيد في قربه فوق كل شي ولا يقال تحته شئ وأمام كل شئ و لا يقال أمامه شئ و هو في كل شئ لا كشئ في شئ فسبحان من هو هكذا وليس هكذا غيره) وقال أيضا رضى الله عنه: (عرفنا الله سبحانه وتعالى نفسه بلا كيف ، وبعث سيدنا محمد على بتبليغ القرآن وبيان المفصلات للإسلام والإيمان وإثبات الحجة وتقويم الناس على منهج الإخلاص فصدقته بما جاء بــه) وقال الإمام الحافظ محمد بن على الترمذي صاحب التصاتيف المشهورة (من جهل أوصاف العبودية فهو بنعت الربوبية أجهل) قال جعفر في قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُو الله أحد ﴾ هو الذي لم يعط ِ · لأحد من معرفته غير الاسم والصفة . وقيل هو السذى لا يسدرك حقيقة نعوته وصفاته إلا هو وقوله تعالى: ﴿ الله الصمد ﴾ قيل هو الذي أيست العقول من أن تطلع عليه أو تدرك ما وصنف به نفسه ونسب إليه . وقيل هو السيد الذي لا نهاية لسؤدده . وقيل هو المصمود إليه في الحوائج . وقيل هو الذي لا يستغنى عنه شئ

⁽۱) قوله فناه هي ثناه ا هه مصححه

من الأشياء . وقال ابن عباس رضى الله عنه معناه الذي لا جــوف لــه . وقيل غير ذلك وقولـه : ﴿ لم يلد ولم يولد ﴾ نفى الجنسية والبعضية وقولم : ﴿ ولم يكن له كفوا أحد ﴾ نفى الشريك والنظير فهو الذي لا نظير لــه في ذاتــه و لا صــفاته و لا أفعالــه فتعالى أن تدركه الأوهام والعقول والعلوم بل هو كما وصف نفســه والكيفية عن وصفه غير معقولة ولا موهومة كيف يكون ذلك وهو قديم الذات والصفات والتخيل إنما يكون في المحدثات. وسُئل الإمام العلامة أبو الحسن الدينوري عن الاستدلال بالشاهد على الغائب فقال : كيف يستدل بصفات من يشاهد ويعاين وذو مثل على من لا يشاهد ولا يعاين في الدنيا ولا نظير لــه ولا مثل هذا مــن جهل الجاهلين بالآيات التي قلبوا بها حقائق الأمور فجعلوا الآيات صفات ومعنى الآيات العلامات . وهو كلام إمام محقق وقد ذل خلق كثير بمثل ذلك . فسبحان الأحدى الذات العلى الصفات المنزه عن الآلات . المقدس عن الكفيات . المنزه عن مشابهة المخلوقات تعالى عما يقوله من الالحاقات . كيف يقاس القادر بالمقدورات والصانع بالمصنوعات وهي من آيات البينات الظاهرات : رفع السموات وبسط الأرض وثبتها بالأوتاد الراسيات وأتحفها بالمزن الماطرات . فزهت بأنواع النباتات المختلفات كذلك يحيى الموتى : ﴿ اعلموا أن الله يحيى الأرض بعد موتها قد بينا لكم الآيات ﴾ قال أرباب البصائر وذوو التحقيقات : ليس كذاته ذات ، و لا كاسمه اسم من جهة المعنى ولا لصفته صفة من جميع الوجوه إلا من جهة موافقة اللفظ وكما لم يجز أن يظهر من مخلوق صفة قديمة كذلك يستحيل أن يظهر من الذات الذي ليس كمثله شئ صفة حديثة وأن

التكر ار من حدوث الصفة جل ربنا أن يحدث لــه صفة أو اســم إذ لم يزل بجميع صفاته واحداً ولا يزال كذلك وكل أمور التوحيد والتفريد خرجت (١) من هذه الكلمة ليس كمثله شئ لأنه ما عبر عن الحقيقة بشئ إلا والعله مصحوبة والعبارة منقوصة لأن الحق لا ينبعث(١) اقداره إلا على إقرار لأن كل ناعب مشرف على المنعوت وجل ربنا أن يشرف عليه مخلوق . احتجب عن خلقه بخلقه ثم عرفهم صنعه بصنعه وساقهم إلى أمره بأمره فسلا يمكن الأوهام أن تناله ولا العقول أن تختاله("). ولا الأبصار أن تمثله ولا الأسماع أن تستمله(١)، ولا الأماني أن تمتحنه هو الذي لا قبل لــه: ولا مقصر (٥) عنه ولا معدل ولا غاية وراءه ولا مثل ، ليس لــه أمد و لا نهاية و لا غاية و لا ميقات و لا انقضاء ، و لا يستره حجاب و لا يقلبه مكان و لا يحبويه هو اء ، و لا يحتاطه (١) فضاء و لا يتضمنه خلاء ﴿ ليس كمثله شيئ وهو السميع البصير ﴾ . قال ابن عباس رضى الله عنهما (معنى الآية ليس له نظير) وقيل الكاف صلة أعنى زائدة فالمعنى ليس مثله شئ . وقيل المثل صلة فالمعنى ليس كهو شئ فأدخل المثل للتأكيد فمن الجهل البين أن يطلب العبد درك ما لا يدرك وأن يتصور ما لا يتصور كيف وقد نزه نفسه بنفسه عن أن يدرك بالحواس . أو يتصور بالعقل الحادث

⁽١) أى ظهرت للمؤمنين وفهموها من هذه الكلمة ا هـ مصححه

⁽ ٢) قولــه لا ينبعث هو لا تتعت الخ بدليل قولــه بعد ذلك لأن كل ناعــت الــخ ا هــــ

⁽٣) يريد أن تتخيله ا هـ مصححه

⁽٤) لعلها تشمله أي هو ليس من جنس الأصوات فتسمعه الأسماع ا هــ مصححه

⁽٥) لعلها مفر اهـ مصححه

⁽٦) لعل الأصل ولا يحيط به ا هـ مصححه

والقياس . فلا يدركه العقل الصحيح من جهة التمثيل . ويدركه من جهة الدليل . فكل ما يتوهمه العقل فهو جسم و لا(١) نهاية في جسمه وجنسه ونوعه وحركته وسكونه مع ما يلزمه من الحدود والمساحة ومن الطول والعرض وغير ذلك من صفات الحدث تعالى الله عن ف ذلك فهو الكائن قبل الزمان والمكان المحدثين وهمو الأول قبل سوابق العدم . الأبدى بعد لواحق القدم ليس كذاته ذات و لا كصفاته صفات جلت الذات القديمة الواجبة الوجود التي لم تسبق بقدم(١) أن تكون كالصفة الحديثة قال تعالى: ﴿ أُولا يذكر الإنسان أنا خلقتاه من قبل ولم يك شيئاً ﴾ فهو سبحانه وتعالى احتجب عن العقول والأفهام كما احتجب عن الإدراك والأبصار فعجز الخلق عن الدرك والدرك عن الاستنباط وانتهى المخلوق إلى مثله وأسنده الطلب إلى شكله : قال الصديق رضى الله عنه : العجيز عين درك الإدراك إدراك . وقال رضى الله عنه : سبحان من لم يجعل للخلق سبيلا إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته فهو سبحانه عليم قدير سميع بصير لا يوصف علمه ولا قدرته وسمعه وبصره بما يوصف به المخلوق ولا حقيقته وكذلك علوه واستواؤه إذا الصفة تتبع الموصوف فإذا كانت حقيقة الموصوف ليست من جنس حقائق سائر الموصوفات فكذلك حقيقة صفاته فأجهل النساس وأحمقهم وأجحدهم للحق . من يشبه من ليس كمثله شئ بالمخلوق المصنوع في شي من صفاته وأفعالسه وذاته ﴿ تعالى الله عما يقولون علسوا كبيرا ﴾ لأنه سبحانه وتعالى وصفاته مصون عن الظنون الكاذيـة

⁽١) قولمه ولا نهاية صرابه ولمه نهاية المخ كما همو ظاهم را هم مصححه

⁽ ۲) قولـــه بقدم هو بعدم كما هو واضح ا هـــ مصححه

والأوهام السخيفة وقد قيل في قولمه تعالى : ﴿ وَمَا قَدْرُوا الله حَقَّ قدره ﴾ أي ما وصفوه حق وصفه . وقيل ما عظموه حق عظمته . وقيل ما عرفوه حق معرفته . وقيل غير ذلك . قال بعض أهل المعانى والقلوب لا يعرف قدر الحق إلا الحق وكيف يقدر أحد قدره وقد عجز عن معرفة قدره الوسائط والرسل والأولياء والصديقون ثم قال : ومعرفة قدره أن لا تلتفت عنه إلى غيره و لا تغفل عن ذكره ولا تفتر عن طاعته إذا ذاك(١) عرفت قدر ظاهر قدره وأما حقيقة قدره فلا يقدر قدرها إلا هو وصدق لأن الخلق تعجز عـــن تتزيهه بما يستحقه من كمال صفاته وعظم ذاته ولهذا نزه سبحانه نفسه بقوله : ﴿ سبحان ربك رب العزة عما يصفون ﴾ وفي هذا غاية الحث على كثرة التنزيه ودوامه مع أمره لأكمل خلقه في قوله تعالى : ﴿ سبح اسم ربك الأعلى ﴾ مع غير ذلك مما في أشرف الكتب مما أذكر بعضه . فقوله : ﴿ سبح اسم ريك ﴾ أي قل سبحان ربي الأعلى والمعنى نزه اسم ربك واذكره وأنت له معظم وقيل نزه عن المعانى المفضية إلى نقصه . وقيل نزه اسمه عن الكذب إذا أقسمت به وقيل لفظ اسم زائد وفي الكلام حذف المعني نزه مسمى ربك الذي خلق فسوى أى مخلوقه بأن خلقه مستويا بـــلا تفاوت فيه وفي أعضائه وغير ذلك من مخلوقاته فإن من هذا من بعض مصنوعاته يستحق التنزيه فكيف بمخلوقات أخرى يعجز الخلق عن إدراكها لعظمها وكلها على اختلاف أجناسها وأنواعها كل يسبحه بلغته وبما يليق بجلاله قال تعالى: ﴿ تسبح لـــه السموات السبع والأرض ومن فيهن وأن من شئ إلا يسبح بحمده

⁽١) أي لو كنت كما ذكر تعرف قدر الخ ا هـ مصححه

ولكن لا تفقهون تسبيحهم ﴾ وقال : ﴿ والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه ﴾ قال مجاهد تسبيح المخلوقات هو تنزيه خالقها وتوحيده بما يستحقه من كمال صفات عظم ذاته . قيل يفقه تسبيحهم العلماء الربانيون الذين انفتحت أسماع بصائرهم والمنورون البصائر الذين يشاهدون كل شئ مرقوماً عليه بقلم القدرة وهو الملك القدوس وقال مجاهد : كل الأشياء تسبح حيواناً وجماداً وتسبيحها سبحان الله وبحمده . وروى ابن السنى أنه عليه الصلة والسلام قال : (ما تستقبل الشمس فيبقى شئ من خلق الله تعالى إلا سبح الله تعالى وحمده إلا ما كان من الشيطان وأغبياء بني آدم فقيل ما أغبياء بنى آدم فقال : شرار الخلق) وقال شهيب (١) ابن حوشب حملة العرش ثمانية أربعة يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على خلمك بعد علمك وأربعة يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك وقال هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس فالملك اسم من أسمائه تعالى وكذا مليك وهو صفة مبالغة في الملك قال تعالى : ﴿ عند مليك مقتدر ﴾ فالملك هو المستغنى عن كل شئ ويفتقر إليه كل شئ ونافذ حكمه في مملكته طوعاً أو كرهاً . وقيل هو القادر على الإبداع والإنشاء والإعدام وهذا علمي الحقيقة لا يكون إلا لله ﷺ أبدع المكونات العلويات والسفليات الجليات والخفيات أبدعها بقدرته ورتبها على اختلاف أطوارها بحكمته فكل ما برز فهو مقهور الوجود بكن . وكل ما انعدم فهو مقهور العدم بكن وبهذا يعلم أن اطلاق الملك على ما سواه أمر مجازى إذ المملوك لا يكون مالكاً لأن من هو تحت قهر الأغيار

⁽١) معروف هذا الاسم بشهر ا هــ مصححا

فهو كالعدم ولهذا لما تحقق أرباب القلوب أن الملك لله عَجَلِق تحققاً قلبياً سكنت أنفسهم عن وصف الإضافات وتبرعوا من الحول والقوة حتى بالإشارات فلا يقول منى ولا لى حتى قيل لبعضهم: ألك رب فقال أنا عبد وليس لى نملة ، ومن أنا حتى أقول لى فهذا وأمثاله صفى نفسه عن رعونة البشرية وهواها وفك ربقة رق خيالاتها الباطلة ومناها ومحض رق العبودية لمولاها فترى الملوك الجبابرة مع جبروتهم يخضعون ويتذللون له ولهذا تتمات ليس هـــذا المقـــام مقامها إذا الغرض التنزيه: والقدوس من أسمائه عَجَالً سمى نفســـه بذلك ليرشدك إلى تقديسه كما أشار إلى ذلك بقوله تعالى: ﴿ يسبحون الليل والنهار لا يفترون ﴾ وفيه الحدث على دوام التقديس فالقدوس قيل هو المنزه عما لا يليق به من الأضداد والأنداد وقيل هو المنزه والمطهر من النقائص والعيوب وهاتان غير مرضيين عند المحققين . قال حجة الإسلام الغواص الغزالى : وهذا في حق البارى سبحانه وتعالى يقارب تسرك الأدب كما أنه ليس من الأدب أن يقال لملك ليس بحائك ولا بحجام لأن نفى الوجود يكاد يوهم إمكان الوجود وفي ذلك الإيهام نقص بل القدوس المنزه عن كل وصف يدركه حس يتصوره وهم أو يسبق إليه فكر أو يهجس به سراً أو يختلج به ضمير أو يسنح له خفى خيال وقد أجاد رضى الله عنه . وههنا فائدة جليلة للمنزه والمشبه وهي أنه ينبغي للعبد أن يجعل لــه حظاً وافراً من تكرير هذا الاسم والإمعان في معناه فإن كان منزها عطف ذلك عليه وقدس نفسه وقلبه وبدنه أما نفسه فيطهرها من الأوهام المذمومة كالغضب والحقد والحسد يغس وبسوء الظن والكبر وحب الشيرف والعليو

وحب الدنيا ولوازمها وغير ذلك ويبدلها بالأوصاف المحمودة فيطهر ها أيضاً عن العاهات والشهوات وما تدعوا إليه من المستحسنات والمألوفات إذ هي أزمة الشيطان يقود بها إلى ارتكاب الموبقات . وأما القلب فيطهره بالعقد الصحيح المطابق الجازم وبالمبادرة إلى امتثال الأوامر واجتناب النواهي والأهواء وتحقيق الإخلاص نية وقولاً وعملاً وبالرضى بما جرى فلا يأسف على فائت ولا يفرح بآت وذلك يرجع إلى ذوق حالوة الإيمان القلبي لا العملي وعلامته تقديس القلب عن ملاحظة الأكسوان ولا يسرى الأغيار إلا على العدم الأصلى فلا يتحرك في ظاهره ولا باطنه حتى في أنفاسه إلا بالله عجلت وأما البدن فيطهره بماء الجوع ويكفنه بدوام التقشف ويحنطه بالعزلة ويطيبه بدوام الذكر والفكر ويدفنه في لحد الخوف فإذا قدسه بذلك ذهب مغناه وبقى معناه فإذا اجتمعت له هذه التقديسات ذهبت أوصافه القواطع والموانع ولاح له خزائن أسرار الآيات في معارج ترداد الآيات فأثمر لــه ذلك كشف أسرار الملكوتيات فيثمر له ذلك الشوق إلى رؤية مطلوبة فلاشئ أشهى إليه من الموت لأنه لا سبيل إلى الوصول إلى محبوبه إلا به فمن أر اد أن يجلسه في حضرة القدس على منابر التقديس فليجسر على هذا التأسيس : ومر إبراهيم ابن أدهم قدس الله روحه بسكران مطروح على قارعة الطريق وقد تقيأ فنظر إليه وقال باى لسان أصابته هذه الآفة وطهر فمه ومضى فلما أفاق السكران أخبر بما فعله به إبراهيم فخجل وتاب وحسنت توبته فرأى إبراهيم فيما يرى النائم كأن قائلاً يقول غسلت لأجلنا فمه فلا جرم أنا طهرنا لأجلك قلبه : وأما المشبه والمجسم فلأنه بتكرار هذا الاسم يتعقل معناه

فيضمئ له نور فينكشف له حجاب الضلال فإذا حقق المعنى المراد منه ظهر له نوره فأحرق حجاب الضلال فصفى قلبه للحق وزاح الباطل وقد وقع ذلك لبعض الغلاة في التشبيه والتجسيم مسر يومساً على هذه الآية : ﴿ هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس ﴾ فكرر هذا الاسم وتعقل معناه فقال والله إنا لفي ضلال مبين بين فبادر في الحال وأتى بالشهادتين وقال والله لا يخلصني إلا استئناف العمل . فانظر أرشدك الله تعالى إلى بركة تكرير هذا الاسم العظيم في حق أهل التنزيه والتشبيه والله أعلم . ثم تمام التقديس لا يحصل إلا بالتمكن بعد كمال التوحيد وحقيقة التوحيد تكون باعتبار الذات وباعتبار الفعل فتوحيد الذات ينفى الحدوث وثبوت الأحديث ينفي الأضداد وثبوت الذات ينفى التشبيه ويحير العقل في بحر الإدراك وأما توحيد الأفعال فهو شهود القدرة في المقدور ثم الاستغراق في أنوار العظمة فيغيب بذلك عن الموجودات وتبقي القدرة بارزة بأسرار التوحيد ثم الاستغراق في أنوار المحو فيغيب عن رؤية القدرة بالقادر. ومن مقدوراته جل وعلا ما ذكره في قوله تعالى: ﴿ يوم يقوم الروح ﴾ قال أبو الفرج بن الجوزي روى عن على على في تفسير ها أن الروح ملك عظيم له سبعون ألف وجه في كل وجه سبعون ألف لسان لكل لسان سبعون ألف لغة يسبح الله تعالى بتلك اللغات كلها يخلق الله على من كل تسبيحة ملكاً يطير مع الملائكة إلى يوم القيامة . وقال ابن مسعود رفي الروح ملك عظيم أعظم من السموات والأرضين والجبال والملائكة يسبح كل يوم ألف ألف تسبيحة يخلق الله سبحانه وتعالى من كل تسبيحة ملكا يجئ يوم القيامة صفا والملائكة بأسرهم يجيئون صفاً . قال ابن عباس : وهو الذي ينزل ليلة القدر زعيم الملائكة وبيده لـواء طوله ألف عام فيغرزة في ظهر الكعبة ولـو أذن الله عَجْلِق لــه أن يلتقم السموات والأرض لفعل وقيل الروح هنسا جبريال عليه الصلاة والسلام وقيل هــو ملك ما خلــق الله بعد العــرش خلقـــأ رأيت على كل ورقة من السدرة ملكاً قائماً يسبح الله عَجَالَ ومسراده سدرة المنتهى سميت بذلك لأنها لا يتجاوزها أحد من الملائكة وغيرهم ولا يعلم ما وراءها إلا الله ﷺ وهي شجرة نبــق على يمين العرش عندها جنة المأوى يأوى إليها الملائكة عليهم السلام وقيل أرواح الشهداء وقيل أرواح المتقين وقال الله تعالى : ﴿ تبارك اسم ربك ذى الجلال والإكرام ﴾ معنى تبارك جل وعظم ومعنى ذى الجالل المستحق للرفعة وصفات التعالى ونعوت الكمال جل أن يعرف جلاله غيره تنزه وعظم شانه عما يقول فيه المبطلون لأن كل شئ يثنى عليه بقدرته وكل ذاكر يذكره على قدر طاقته وطبعه وعلمه وفهمه والحق جل جلاله ذكره خارج عن أوهام الآدميين لأن الحادث ناقص بقهر الإيجاد والفناء والمعارف(١) دون الغايات الجلالية فسبحانه ما أثنى عليه حق ثنائه غيره ولا وصفه بما يليق به سواه عجز الأنبياء والرسل بأجمعهم عن ذلك قال أجلهم قدراً وأرفعهم محلاً وأبلغهم نطقاً مع ما أعطى من جوامع الكلّم (لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك) وأما (١) الإكرام

⁽١) لـم يظهر لـي هذه العبارة معنى فلتحرر ١ هـ مصححه

⁽ ٢) ذو الإنعام ليس معنى الإكرام بــل معنى ذو الإكرام فهــنا لفظ ذو ساقط ا هـــ

فمعناه ذو الإنعام والمنن على العام والخاص والطسائع والعاصسي ووصف سبحانه وتعالى نفسه بالكريم في قوله : (ما غرك بربك الكريم ﴾ قال عمر رضى الله عنه لو قيل لى ما غرك بي لقلت جهلي بك غرني والكريم هو الذي إذا قدر عفا . وإذا وعد وفي ، وقيل هو الذي إذا أعطى زاد على منتهي الرجاء ولا يبالي لمن (١) أعطى وكم أعطى ولا يضيع من لاذ به والتجا، وقيل هو الذي يغنى السائل عن الوسائل والشفعاء وإذا رفعت الحاجة إلى غييره لا يرضي ، وقبل هيو الذي إذا أبصر خللا جبره وما أظهره وإذا أولى فضلاً أجزله ثم ستره . وقيل غير ذلك . فمن تأمل القرآن الكريم وجده مشحونا بالتقديس والإجلال والتعظيم وناطقا بإضلال أهل الإلحاد والتجسيم والحيدة عن الصراط المستقيم وطريقة السلامة في ذلك أن من أشكل عليه شيئ من المتشابه في الكتاب والسنة فليقل كما أخبر سبحانه وتعالى في كتابه المبين عن الراسخين في العلم ومدحهم عليه في قوله تعالى : ﴿ والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند رينا ﴾ وبقول كما قال عليه الصلاة والسلام في الحديث: (وما جهاتم منه فكلوه إلى عالمه) خرجه غير واحد منهم الإمام أحمد والنسائي وغيرهما . ويقول كما قاله الشافعي: آمنت بالله وما جاء عن الله على مر اد الله و آمنت برسول الله وما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم والراسخ في العلم هو من طولع على محل المراد منه وسئل مالك عن الراسخين في العلم فقال: العالم العامل بما علم

⁽١) لعلـه بما أعطى الخ ا هـ مصححه

المتبع لــه . وقال عمر بن عبد العزيز : انتهى علــم الراسـخين بتأويل القرآن إلى أن قالــوا آمنا به كل من عنــد ربنــا . وقــال بعضهم : للقرآن تأويل استأثر الله تعالى بعلمه لا يطلع عليه أحــد من خلقه كما استأثر بعلم الساعة ووقت طلوع الشمس من مغربها ونحو ذلك والخلق متعبدون بالإيمان به ومتعبدون بالمحكم بالإيمان به وبالعمل به وقيل غير ذلك . ثم اعلم أنــه حــق علــى اللبيـب المعتصم بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمتمسك بالعروة الوثقى أن يثبت لله عز وجل ما قضى العقل بجوازه ونص الشرع على ثبوته فإن المشبهة أثبتوا لله ما لم يأذن فيه بل نهى عنه وهى زيغة سامرية ويهودية والمعطلة سلبوه ما اتصف به وسفهوه وهى زيغة سامرية ويهودية والمعطلة عن التوحيد حيث قال . ولقد أحسن أبو الحسن الأشعرى فى جوابه عن التوحيد حيث قال أثبات ذات غير مشبهة بالذوات ولا معطلة عن الصفات . شعر :

الله أكبر أن يكون لذاته كيفية كذوات مخلوقاته أو أن تقاس صفاتنا في كل ما نأتيه من أفعالنا بصفاته أبداً عقول ذوى العقول بأسرها متحيرات في دوام حياته لبديع صنعته عليه شواهد تبدو على صفحات مصنوعاته

فكل ما ترى عينك الباصرة فهو دلائل ظاهرة على (١) العالم مخلوق بتقدير شامل وتدبير كامل وحكمة بالغة وقدرة غير متناهية ولو جمعت عقول العقلاء عقلاً واحداً ثم تفكروا بذلك العقل في جناح بعوضة حتى يجدوا تركيباً أحسن منه وأكمل لفنيت تلك العقول وانقطعت تلك الأفكار ولم تصل إلى درك ذرة من ذرات حكمته في تلك البعوضة على سبيل الكمال والتمام فما الظن بذي

⁽١) هنا لفظ أن محذوف كما هو ظاهر ا هـ مصححه

الجلال تبأ ثم تبأ لأهل الصلال والجهل وما اعتقدوه من النقص مع تنزيه البحار وشوامخ الجبال فسبحان من تسبحه البحار الطوافح والجبال الشم والسحب السوائح ، والأمطار الطوامح ، والأفكار والقرائح ، تقدس عن مثل وشبيه ، وتنزه عن نقص يعتريه . يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور من سر أضمرته الجوانح ، تعالى عن الند المماثل والضد المكارح. يفعل ما يشاء . ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن هلك الجاهل والمكافح ، متكلم بكلام(١) مسموع بالآذان(٢) بغير آلات ولا أدوات ولا جروارح ، أين لهوات الحصى وحلقوم الجذع وجارحتهما فما أجهلك بقوله تعالى: ﴿ فَلَمَا جَاءَتُهُم آياتُنَا مَبِصِرة ﴾ نسب الأبصار إلى الآيات فأين الحذق يا قامح ، ومن آياته إنزال القطر بقدرته . وصبغ ألبوان النبات والثمار بحكمته . مع مخالفة الطعوم بمشيئته ، وإرسال الرياح لواقح . موصوف بالسمع والبصر يرى في الدجنة كما يرى في القمر من شبهة أو كيفه طغي وكفر . هذا مذهب أهل الحق والسنة وإن دليلهم لجلى واضح . من شبهه أو مثل أو جسم فهو مع السامرة واليهود ومن حزبهم يوم تظهر المخبآت وتبلسي السرائر وتبين الفضائح . وإن قيل عنه في الدنيا أنه ولى صالح . هلك الهالكون بآرائهم لأنه عمل غير صالح وفاز المنزهون فيالها من صفقة رابح . هو الواحد المتوحد في صفاته الأزلى الجبار . العظيم العزيز القهار تبارك وتعالى وتنزه عن درك الخواطر والأفكار. وسم كل مخلوق بميسم الافتقار . وأظهر آثار قدرته في مخاوقاته

⁽١) المراد بهذا الكلام هو القرآن لأنه الذي يسمع ا هـ مصححه

⁽٢) قولـه بغير آلات متعلق بمتكلم فليفهم ا هـ مصححه

ومن أظهرها السموات والأرض والبراري والبحـــار ، والأعــين والأنهار ، وجريانها على المدرار ، وتصريف السحاب المسخر بين السماء والأرض واختلاف الليل والنهار ، إن في ذلك لعبرة لأولى الأبصار يعلم حركات الأسرار ودبيب النملة السوداء في الظلمة على سواد الصخور والأحجار ، نوع هذا العالم الإنساني فمنهم شقى ومنهم سعيد وربك يخلق ما يشاء ويختار ، وصفاته كذاته والمشبهة والمجسمة أهل زيغ وكفار . نــزه نفســـه بنفســـه وقدسها فمن شبه أو عطل فمأواه النار ، ومن أناب ورجع قبله وإن ارتكب العظائم الكبار . لأنه سبحانة وتعالى عزيز غفار ســـتار ، ومن بديع صنعته أن خلق اليوم وليلته . وقمر السماء وشمسه . وآدم عليه السلام وما مسه . علم ذلك المنزه فنزه قدسه ، وجهلـــه أعمى البصيرة المشبه فتصور فيه جنسه . لأنه بجهله قاس الخالق جل وعلا على ما ألفه وأحسه ، فتراكم عليه غبار التشبيه فضاعت المحسه . وأما المعطل فجحد صفاته فما أغباه وما أخسه . وإذا كان الأمر كذلك ، فادفع المعطّل بيديك النقية . وألحق بالمشبه دفعه ورفسه.

* * *

مبحث الرد على ابن تيمية في قوله بفناء النار

واعلم : أنه مما انتقد عليه زعمه أن النار تفني . وأن الله تعالي يفنيها وأنه جعل لها أمداً تنتهى إليه وتفنى . ويزول عــذابها وهــو مطالب أين قال الله عز وجل وأين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصبح عنه وقد سفه الله تعالى في ذكره في كتابه العزيز كما سفهه في تنزيهه لنفسه وأتى بأمور إقناعية (١) صادم بها النصوص الصريحة في دوام العذاب عليهم فمن ذلك قول له تعالى: ﴿ إِنْ الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارأ كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب ﴾ تبدل في كل ساعة مائـة مرة وقال الحسن تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة ﴿ إِنَّ الله كان عزيزاً ﴾ أي شديد النقمة على من عصاه وقيل العزيز الشديد القادر القوى وقيل الغلب الذي لا يغلب والقاهر الذي لا يقهر وقيل الذي لا نظير لــه وقيل معناه المعز فيكون فعيــل بمعنــي مفعــل كالأليم بمعنى المؤلم ونحوه . وقال أهل المعاني وأرباب القلوب العزيز من ظلت العقول في بحار تعظيمه وحارت الألباب دون إدراك نعته وكلت الألسن عن استيفاء مدح جلاله ووصف كمالسه والقيام بشكر آلائه وقولمه (حكيما) أي حكم على العداء بدوام العذاب كما حكم للأولياء بدوام النعيم فلا يعلم كنه حقيقة حكمته غيره فلا شيئ من الأشياء إلا وفيه شئ من حكمته على وفقه

⁽ ١) أى للعامة البله الذين يخالطوا المؤمنين أما من عرف دين الله عالما أو مخالطة فمعاذ الله أن يقتنع بغير كلام ربه فليعلم ا هد مصححه

لمناسبته (صنع الله الذي أتقن كل شئ) وقال تعالى : ﴿ فالدين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رءوسهم الحميم يصهر به ما في بطونهم والجلود ولهم مقامع مسن حديد كلمسا أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذقوا عذاب الحريق ﴾ وقال : ﴿ قَلْنُ نُزيدكم إلا عذابا ﴾ وقال تعالى : ﴿ كلما خبت زدناهم سعيرا ﴾ وقال تعالى : ﴿ يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم ﴾ وقال تعالى : ﴿ إِن عذابها كان غراما ﴾ أي مقيماً ملازماً فكل عداب يفارق صاحبه فليس بغرام والآيات في ذلك كثيرة جـــداً وأمــا الســنة فطافحة بذلك وتدل على إخسراج المؤمنين دون غيرهم حتى يخرج من في قلبه مثقال ذرة من الإيمان وفي رواية مثقال ذرة من خيــر فأقول يا رب ما بقى في النار إلا من حبسه القرآن أي وجب عليه الخلود قال الله تعالى : ﴿ لَهُمْ فَيُهَا دَارُ الْخُلَدُ ﴾ إلى غير ذلك ولأن العذاب يدوم بدوام سببه بلاشك ولاريب وهو قصد الكفر وبقاء العزم عليه ولا شك أنهم لو عاشوا أبد الآباد لاستمروا على كفرهم وكذلك المؤمن يستحق الخلود وهذا معنى قوله عليه الصلة والسلام : (نية المؤمن خير من عمله) وفي معناه أقـوال أخـر فادعاء فناء النار بعد أمد نزعة يهودية ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة ﴾ الآية أي قدراً مقدوراً ثم يذهب عنا العذاب وكانت اليهود تقول أن هذه الدنيا سبعة آلاف سنة وإنما نعذب بكل ألف سنة يوماً ثم ينقطع العذاب بعد سبعة أيام وقيل أربعين يوماً الذي عبد آباؤنا العجل فيها كانت تقول إن ربنا عتب علينا في أمر فأقسم ليعذبننا أربعين يوماً فلن تمسنا النار إلا

🚤 دفع شبه من شبه وتمرد 🚤

تحلة القسم أربعين يوماً . فالرجل ساع خلف سلفه كما تقدم وكما يأتى .

* * *

مبحث الرد عليه في القول بقدم العالم

ومما انتقد عليه : وهو من أقبح القبائح ما ذكره فـــى مصــنفه المسمى بحوادث لا أول لها وهذه التسمية من أقوى الأدلة على جهله فإن الحادث مسبوق بالعدم(١) والأول ليس كذلك وبنى أمره فيه على اسم من أسماء الأفعال ونفى المجاز في القرآن وهو من الحهل أبضاً . فإن القر آن معجز ومحشو بالمجازات والاستعارات حتى إن أول حرف فيه أحد أنواع المجاز وتضمن هذا المصنف مع صغره شیئین عظیمین تكذیب الله عز وجل فی قوله ﴿ هو الأول ﴾ فجعل معه قديماً وتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم في قولــه: (كان الله ولا شيئ معه) وفي البخاري من رواية عمران ابن حصين رضى الله عنه كان الله ولم يكن شئ قبله ولسيس وراء ذلك زيغ وكفر فإن الدين ما قاله عز وجل وقاله رسولـــه صلى الله عليه وسلم وقد قال: ﴿ هُو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو. بكل شيئ عليم ﴾ هو الأول قبل كل شئ بلا ابتداء كان ولم يكن شئ موجوداً والآخر بعد فناء كل شئ بلا انتهاء ويبقى هو . والظاهر هو الغالب على كل شئ والباطن هو العالم بكل شئ هذا معنى قول ابن عباس رضى الله عنهما والأقوال في ذلك كثيرة ومنها قول

⁽١) لعله (والذي لا أول لـه ليس كذلك) ا هـ مصححه

مع دفع شبه من شبه وتمرد

أبى القاسم الجنيد: نفى القدم عن كل أول بأوليته ونفى البقاء عن كل آخر بأخريته واضطر الخلق إلى الإقرار بربوبيتــه لظاهريتــه وحجب الإدراك عن إدراك كنهه وكيفيته بباطنيته وقال أيضاً: هو الأول بشرح القلوب والآخر بغفران المننوب والظماهر بكشف الكروب والباطن بعلم الغيوب وقال السيد الجليل محمد بن الفضل: الأول ببره والآخر بعفوه والظاهر بإحسانه والباطن بستره . ومــن حق العبد أن يجعل لــه حظاً من هذا الخطاب فيزين ظاهره بأنواع الخدمة ويزين باطنه بأنوار الهيبة ويحقق جميع أفعالمه وحركاته وسكناته وسائر طاعاته وقرباته بالصدق والإخلاص لقولـــه ﷺ: ﴿ وَالله بِكُلُّ شَيٌّ عَلِيمٍ ﴾ وسأل عمر رضي الله عنه كعب الأحبار عن معنى هذه الآية فقال إن علمه بالأول كعلمه بـــالآخر وعلمـــه بالظاهر كعلمه بالباطن (ومما انتقد عليه): تكذيبه النبي صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به عن نبوته في حديث أبي هريرة رضى الله عنه قالوا يا رسول الله متى وجبت لك النبوة قال عليه الصلة والسلام : (وآدم بين الروح والجسد) وفيي روايـــة (وإن آدم لمنجدل في طينته) وتكلم بكلام لبس فيه على العوام وغيرهم من سنيئ الأفهام يقصد بذلك الازدراء برسول الله على والحط من قدره ورتبته . وما فيه رفعة يسكت عنه يفهم ذلك منه كل عالم امتلأ قلبه بعظمته ﷺ وتوقيره وبما خصه الله تعالى من مزايا المواهب الإلهية التي لم ينلها غيره.

وهذا الخبيث حريص على حط رتبته والغض منه تارة يقع ذلك منه قريباً من التصريح وتارة بالإشارة القريبة وتارة بالإشارات البعيدة التى لا يدركها إلا أهلها فمن ذلك وقد سئل على ما زعم

أيهما أفضل مكة أو المدينة ؟ فأجاب مكة أفضل بالإجماع وكتبه أحمد ابن تيمية الحنبلي وعليها خطه وأنا أعرف خطه وفيى هذا الجواب دسائس وفجور ورمز بعيد فمن الفجور نسبته نفسه إلى الإمام أحمد والإمام أحمد واتباعه برءاً منه ومما هم(١) عليه وهــو لا يلتفت إليه إلا إذا كان له في ذكره غرض أما إذا لم يكن فلا يلوى على قولـــه ويسفهه حتى فيما ينقله ويكفره فيما يعتقده إذا كان على خــ لاف هواه . ومن مواضع تسفيهه الإمــام أحمــد مســألة الطلاق فإن الإمام أحمد قال الذي أخبرنا بأن الطلاق واحدة أخبرنا بأن الطلاق ثلاث وعلى ذلك جرى الأئمة من جميع المذاهب فإذا كان الإمام أحمد غير ثقة فبمن يوثق وقال أعنى ابن تيمية في الجواب عن المسألة المبسوطة: والإمام أحمد اعلم الناس في زمانه بالسنة وبالغ في الثناء عليه . فيالله العجب من هذا الأعمى البصيرة الذي لا يحس بتناقض كلامه كيف يجعل الإمام أحمد فيما له فيه غرض أعلم الناس بالسنة ويسفهه فيما لا غرض له فيه وهذا نحوه مما يأتي في غير الإمام أحمد من أئمة الحديث يعرفك ما في قلبه من الخبث وعمى بصيرته وأنه لا عليه فيما يقوله . ومن فجــوره إدعاء الإجماع على ما يقولــه ويفتى به كهذه الفتوى مـع شــهرة الخلاف في المسألة حتى أنه مشهور في أشهر الكتب المتداولة بين الناس وهو الشفاء فإنه ذكر الخلاف بين مكة والمدينة وأن مالكـــأ وأكثر أهل المدينة قائلون بأن المدينة أفضل من مكة وقال أهل مكة والكوفة مكة أفضل ومحل الخلاف في غير الموضع الذي ضم سيد الأولين والآخرين صلى الله عليه وسلم وأما هو فالإجماع منعقد

⁽۱) هم هو اهـ مصححه

على أنـــه أفضل من مكـــة وســـــائر البقـــــاع وممـــن جكــــــى الإجماع القاضي عياض في الشفاء بعد أن حكى الخلاف في التفضيل بين مكة والمدينة فقال: ولا خالف في أن موضع قبره أفضل بقاع الأرض وكذا ذكره الإمام هباة الله في كتابه توثيق عرى الإيمان وذكر الإمام أبو زكربا بحبي النووي في شرح مسلم ذلك فقال قال القاضيي عياض أجمعوا علي أن موضع قبره أفضل بقاع الأرض وأقره على ذلك : فسكوت الخبيث عن مثل ذلك دليل على خبث في باطنه في حق سيد الأولسين والآخسرين صلى الله عليه وسلم وفي هذه الفتوى رمسز إلى عدم الاعتداد بقول عمر رضى الله عنه فإنه رضى الله عنه من القائلين بأن المدينة أفضل من مكة ويدل على ما قلته من الرمز(١) تخطئته في الطلاق وعسدم الاعتداد بذلك كما رمز إلى تكفير الصديق رضى الله عنه في قوله في بعض تصانيفه (من قال الله ورسوله في أمر يلحقه فإنه يكون مشركا) فإن الصديق رضي الله عنه لما قال النبي صلى الله عليه وسلم ما أبقيت الأهلك قال أبقيت لهم الله ورسوله ويؤيد ماقلته ما هو مشهور في كتبه وعند انباعه لا ينبخى أن ينسب إلى غير الله تعالى ضر ولا نفع ولا أنه يغنى وهذا من الدسائس أيضاً فإنه يلبس به على كثير من الناس لاسيما الضعفاء في العلم وأصحاب الأذهان الجامدة فهي كلمة حق أريد بها باطل وقد قال الله تعالى في كتابه العزيز: ﴿ وما نقموا إلا أن أغناهم الله

⁽١) هنا لفظ إلى محذوف اهـ مصححه

ورسوله من فضله ﴾ وقال تعالى : ﴿ وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله ﴾ وغير ذلك فهذا نيص القر أن العظيم على مثل هذا القول في الذين يقولون أنه شرك ففي قولهم قدح في القرآن وفي رسول الله صلي الله عليه وسلم لاقراره الصديق رضي الله عنه على هـذا القول الذي هو شرك (۱) و هذا منهم كفر بيقين لأنه و اجب وحتم لازم على كل أحد أن يؤمن بالقرآن وبما جاء به سيد الأولين والآخرين صلى الله عليه وسلم عين رب العالمين من غير شك و لا ارتياب قال الله تعالى : ﴿ وَمِنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهُ ورسوله فإنا أعتدنا للكافرين سعيراً ﴾ وقال تعالى : ﴿ و أطبعها الله وأطبعوا الرسول ﴾ وقال: ﴿ وآمنهوا بالله ورسوله ﴾ جمع بينها بواو العطف للشركة ولا يجوز هذا في حق غيره عليه الصلاة والسلام ولما خطب عليه الصلاة والسلام أم سلمة رضي الله عنها فاعتذرت إليه بأعذار منها وأنا موتم مرملة في أربعة من الولد فقال لها من جملة قوله وأما ولدك فهم ولد أخي أبي سلمة وهم على الله وعلى رسوله وقال: ﴿ إِنَّمَا وَلَيْكُمُ اللهُ وَرُسُولُهُ ﴾ واعله أن ما ذكرته من الرمز إلى الصديق والفاروق رضي الله عنهما وأن فيه إشعارا بأنه رافضي هو كذلك وفي الرد علي الرافضي أنسه رافضى وهذا نبه عليه الشيخ زين الدين القرشى والشيسخ زين الدين ابن رجب الحنبلي . نعم وقفت علي مصنف لطيف له ولم يتم وفيه ما يدل على ما قالاه

⁽۱) یعنی فی زعمهم اهـ مصححه

دفع شبه من شبه وتمرد

وفى هذا الكتاب رمز إلى أنه من القائلين بتناسخ الأرواح(١) وبعض اتباعه الذين هم رسل فى التبعية يقع منه(١) ما يدل على ذلك والله اعلم .

ومن الأمور الخبيثة التي وقفت عليها في فتاويه ما فيه أن بعض المكاسين مثاب في وظيفة المكس بل أبلغ من ذلك . وأقبض عنان الكلام فيه لما أخشى مما يترتب على التصريح من أهل المكس وتجرئهم عليه وقررما قاله بتقرير مقبول في شق وأهمل الآخر فلما وقفت على ذلك قب بدني وهجمت على الكلام في ذلك وكان شخص من الحنابلة يدعى بعلاء الدين ابن اللحام البعلبكي وكان عندهم عظيماً وصنف في مذهب الإمام فأتيته وهو في حلقة في الجامع الأموى وهم يقرءون عليه في بعض مصنفاته فسألته عن شئ يتعلق بمسألة تقرأ عليه في كتابه فما أجاب ثم أخرى فما أجاب ثم قلت ما هذه المسألة التي ذكرها الشيخ تقى الدين بن تيمية في المكس فقال وشرع يقرر ما قرره ابن تيمية فأخذت الشق الآخر وقررته فسكت ولم يجد جواباً فقلت يلزم أحد شيئين : إما بطلان وقررته فسكت ولم يجد جواباً فقلت يلزم أحد شيئين : إما بطلان ما قاله . أو تكفيره فقال هذه المسألة ما هي في فتاويه وأنا

⁽۱) القول بتناسخ الأرواح كفر لأنه عبارة عن اعتقاد أن أرواح من يمونون تتصل بغير هم فقد يكون روح الخواجة الذي مات اليوم روح أكبر عالم مرشد زاهد ورع بعد ذلك والعكس وقد يتصل روح الخنزير الذي مات بمحمد الذي ولد بعد ذلك ويعكس وقد يتصل بعد ذلك بكلب شم يتصل بحمار ثم يتصل بنبي وهكذا إلى غير نهاية وهذا يقتضي أن لا بعث وأن لا جاء فان الروح لا يقف عند حد معلوم يجازى عليه بل قد يكون بحال يقتضي العذاب ويصبح بحال يقتضي النعيم ثم بحال لا يقتضى عذابا ولا نعيماً وهكذا وهذا غير ما تتطق به الشرائع الإلهية كلها فهو مصادم للأنبياء ولما جاء به الأنبياء وكيف لا يكون ما هذا حاله كفراً وهذا المذهب لا دليل عليه من العقل مع كونه مع الشرع كما ذكرنا وذلك أن الأرواح ليست من عالم المحسوسات حتى نراها ونحكم عليها وهي لم تخبرنا عن نفسها بشئ فالجهائة بها مطلقة الهد مصححه

⁽٢) أى من ذلك البعض اهـ مصححه

اختصرتها فهذه قاعدة من قواعدهم يبحثون مع الخصم فإن ظفروا به فلا كلام وإن ظفر بهم قالوا هذه ما هي في كلامه فهم خلف إمامهم في المكر والخديعة والكذب وقد خاب من افترى ، والله اعلم . ومن الأمور المنتقدة عليه ، وهو من أقبح القبائح وشر الأقوال وأخبتها مسألة التفرقة التي أحدثها غلاة المنافقين من اليهود وعصوا أمر النبى صلى الله عليه وسلم واستمر عليها اتباعهم الذين يظهرون الإسلام وقلوبهم منطوية على بغض النبى صلى الله عليه وسلم ولم يقدروا أن يتوصلوا إلى الغض منه إلا بذلك . وقد ذكر المسألة الأئمة الأعلام فاذكر بعض كلامهم فيها ثم أعود إلى تتميمه مستدلأ بأمور سمعية وغييرها تفيد جلالته وعظامته وحياته في قبره صلى الله عليه وسلم وبقاء حرمته على ما كان عليه في حياته ويقطع الواقف عليها أو على بعضها بأن القائلين بالتفرقة من متغالى أهل الزيغ والزندقة وأن ابن تيمية السذى كان يوصف بأنه بحر في العلم لا يستغرب فيه ما قاله بعض الأئمة عنه من أنه (زنديق مطلق) وسبب قولمه ذلك أنه تتبع كلامه فلم يقف له على اعتقاد حتى أنه في مواضع عديدة يكفر فرقة ويضللها . وفي آخر يعتقد ما قالته أو بعضه مع أن كتبه مشحونة بالتشبيه والتجسيم والإشارة إلى الازدراء بالنبي صلى الله عليه وسلم والشيخين وتكفير عبد الله ابن عباس رضى الله عنه وأنه من الملحدين وجعل عبد الله بن عمر رضى الله عنهما من المجرمين وأنه ضال مبتدع ذكر ذلك في كتاب له سماه الصراط المستقيم والسرد على أهمل الجحيم وقد وقفت في كلامه على المواضع التي كفر فيها الأئمة

الأربعة (١) وكان بعض اتباعه يقول أنه أخرج زيف الأئمة الأربعة يريد بذلك إضلال هذه الأمة لأنها تابعة لهؤلاء الأئمة فيي جميع الأقطار والأمصار وليس وراء ذلك زندقة . ولنرجع إلى قول بعض الأئمة (فمنهم) الإمام العلامة شيخ شيوخ وقته أبو الحسن على القونوى قال بعد ذكره أشياء لا أطول بذكرها وفيها دلالة على أن التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم في الحاجات بعد وفاته كالتوسل به في حال حياته ثم قال وهذا وأمثاله يرد على هولاء المبتدعة الذين نبغوا في زماننا ومنعوا التوسل برسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جمع بعضهم كلاماً يتضمن نفى عمله صلى الله عليه وسلم بعد الوفاة ونقل طائفة منهم التفرقة بين حياته وحال وفاته فقال (والتفريق بين الحياة والوفاة كان ثابتاً عند الصحابة فلهذا استسقى أمير المؤمنين عمر بالعباس ولسولا هذا التفريق الواضح عندهم لما عدل عمر مع جلالته وكونه خليفة _ راشدا وكان يشاور أيضاً _ عن قبر رسول الله إلى غيره) ثم قال (هذا لفظ المبتدع الجاهل التي قامت البينة عليه بأشياء من هـذا القبيـل وعزر على ذلك التعزير البالغ بالضرب المبرح والحبس وغير ذلك فى شهور سنة خمس وعشرين وسبعمائة بالقاهرة وهذا الكلام مسن التفرقة بين الحالتين والاستناد فيه إلى استسقاء عمر بالعباس ليس لــه وإنما هو لشيخه فإنه لما أظهر القول بنفي التوسل برسول الله صلى الله عليه وسلم أورد عليه حديث الاستسقاء ففزع إلى التفرقة

⁽۱) أحب أن لا يستغرب القارئ شيئاً يراه منسسوباً إلى هذا الرجل بعد تصريح العلماء عن أنه يستخف برسول الله صلى الله عليه وسلم ويزدريه ويصغر من شانه فلم الله عليه وسلم ويزدريه ويصغر من شانه فلم الله على الوجود لا يتهيب ما دونسه فلم علم الهمم مصححه

المذكورة ولا متشبث في الحديث المذكور فإن عمر رضى الله عنه إنما قصد أن يقدم العباس ويباشر الدعاء بنفسه وهذا لا يتصدور حصوليه من غير الحي أي الحياة الدنيوية . وأما التوسل برسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نسلم أن عمر رضى الله عنه تركه بعد موته وتقديم العباس ليدعو للناس لا ينفى جواز التوسل به مع ذلك ثم قال وهذا القول الشنيع والرأى السخيف الذي أخذ بـــه هــؤلاء المبتدعة من التحاقه على بالعدم حاشاه من ذلك ، يلزمه أن يقال أنه ليس رسول الله على اليوم وهو قول بعض الضلال . قال أبو محمد ابن حــزم في كتابه الملل والنحل (حدثت فرقة مبتدعة تــزعم أن محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم صلى الله عليه وسلم ليس هو اليوم رسول الله لكن كان رسولاً) ثم قال (وهذه مقالة خبيثة مخالفة لله عز وجل ولرسوله عليه أهل الإسلام منذ كان أهل الإسلام إلى يوم القيامة) قال (وإنما حملهم على هذا الرأى الخبيث قولهم الآخر الخبيث أن الروح عرض والعرض يفني أبداً أو يحدث ولا يبقى وقتين) قال : فروح رسول الله صلى الله عليه وسلم عند هؤلاء بطل ولا روح لــه الآن عند الله وأما جسده ففي قبره تراب فبطلت نبوته ورسالته بموته عندهم فنعوذ بالله من هذا القول فإنه كفر صراح لا تردد فيه ويكفى بطلان هذا القول الفاحش الفظيع أنه مخالف لما أمر الله تعالى به ورسوله صلى الله عليه وسلم واتفق عليه أهل الإسكام من الأذان في الجوامع والصوامع وأبواب المساجد جهاراً في شرق الأراضي وغربها كل يوم خمس مرات بأعلى أصواتهم قد قرنه الله تعالى بذكره أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن سيدنا محمداً رسول الله ، كان يجب أن

يقال على قولهم أشهد أن محمداً كان رسول الله وكذلك كان يجب أن يقال في ثاني الشهادتين في الإسلام . وقد قال تعالى : ﴿ ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك ﴾ وقال تعالى : ﴿ يوم يجمع الله الرسل ﴾ وقال تعالى : ﴿ وجئ بالنبين والشهداء ﴾ فسماهم الله عز وجل بعد موتهم رسلاً ونبيين والأصل الحقيقة وكذلك أجمع المسلمون وجاء به النص أن كل مصل فرضاً أو نفلاً يقول في تشهده السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ولو كان بعد موته في حكم العدم لما صحت هذه المخاطبة . هذا معنى كلام ابن حزم ثم قال (أن ابن حزم أورد على نفسه إيرادات وأجاب عنها) قلت وقد حذفتها أنا لأجل الإطالة ولا تسمع عقول العوام وكثير ممن أشير إليه بالعلم أن يدركها ويدرك الجواب ثم قال (وإنما أطلت النفس في هذه المسألة وإن كانت في غاية الوضوح لقرب العهد بهذيان من أظهر الخلاف فيها وأفسد به عقائد خلق كثير من العوام فلذلك استطرقت في هذا المقام بما يتعلق بهذه المسألة هذا المقدار اليسير من الكلام وللمقال فيها مجال واسع لكن إشباع القول في ذلك خارج عما نحن بصدده في هذا الكتاب والله تعالى أعلم) وهذا الكتاب الذي أشار إليه ومنه نقلت يقال لـــه شرح التعرف لمذهب أهل التصوف . واعلم أرشدنا الله وإياك أيها الموفق المنزه المعظم لسيد الأولين والآخرين صلى الله عليه وسلم ولذريته الذين بهم تم الدين ولسائر الصحابة رضيى الله عنهم والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين . أن في هذا الذي ذكر ، الأئمة كفاية لمن لــه أدنى فهم ودراية إلا أنى وعدت بذكر شئ وخلـف الوعد صعب شديد فأنا أذكر نبذة يسيرة وأرجوا من الله عز وجل

حصول البركة فيها . وقد ذكرت في كتاب [تنبيه السالك على مظان المهالك] جملة كثيرة نتعلق بذلك وبغيره وسقت فيها فتواه المطولة والجواب عما قالم ذكرته في فضل الحمج والله اعلم . ومن الأمور المهمة معرفة الإنسان حالمه في التوفيق والخذلان فمن الخذلان عدم إيمان الإنسان بالآيات والنذر كما قال تعالى: ﴿ وما تغنى الآيات والنذر عن قدوم لا يؤمنون ﴾ قيل المعنى لا تصل العقول الخالية عن التوفيق إلى سبيل النجساة وما يغنسي ضياء العقل مع الخذلان إنما ينفع نور العقل مؤيداً بنور التوفيق وعناية الأزل وإلا فأنه متخبط بإدراكه بعقله فإذا وعيت ما قلته ووقفت على بعض ما أذكره من الأدلة ولم تجد قلبك مؤمناً بها فاعلم أنك من أهل الخذلان ومرقوم في حزب الشيطان وتابع لأهل البدع عصاة الرحمن . قال كعب الأحبار : تجد الرجل يستكثر من أنواع البر ويحتاط في (١) صائع المعروف ويكابد سهر الليل وشدة ظمأ الهواجر وهو مع ذلك لا يساوى عند الله جيفة حمار يشير إلى أهل البدع والتبري منهم بحيث لا يمكن سمعه من ذي هوى ، لما صنالح عمر رضى الله عنه أهل بيت المقدس وقدم عليه كغب الأحبار وأسلم وفرح به عمر رضى الله عنه وبإسلامه قال له عمر رضى الله عنه هل لك أن تسير معى إلى المدينة وتزور قبر النبسى صلى الله عليه وسلم وتنتفع بزيارته قال نعم يا أمير المؤمنين افعل هذا : فهذا صريح في الندب إلى زيارة قبره عليه الصلاة والسلام وشد الرحل وأعمال المطي إليه والكلام على هذا يأتي إن شاء الله تعالى .

⁽١) صائع المعروف صوابها صنائع ا هـ مصححه

بیان زندقة من قال أن روحه علیه الصلاة والسلام فنیت و أن جسده صار تراباً وبیان زیغ ابن تیمیة وحزبه فی جواب الفتوی التی زعم أنه سئل عنها

فقال في جو ايه : الحمد لله رب العالمين من استغاث بمبت أو غائب من البشر بحيث يدعوه في الشدائد و الكربات ويطلب منه قضاء الحاجات فيقول يا سيدى الشيخ فلان أنا في حسبك أو في جوارك أو يقول عند هجوم العدو عليه يا سيدى فلان يسترعيه أو يستغيث به أو يقول نحو ذلك عند مرضه وفقره وغير ذلك من حاجاته فإن هذا ظالم ضال مشرك وفي بعض النسخ كافر عاص لله تعالى باتفاق المسلمين فإنهم متفقون على أن الميت لا يسأل ولا يدعى ولا يطلب منه شئ سواء كان نبياً أو غير ذلك ثم أكد ما قالمه بقصة عمر والعباس في الاستسقاء تبعاً لشيخه الجاري خلف سلالـة اليهود . وأنت أرشدك الله تعالى وبصرك إذا تأملـت ما قالمه في هذا الجواب اقشعر جلدك وقضيت العجب مما فيه من الخبائث والفجور وأدعاء اتفاق المسلمين وما فيه من الرميز إلى تكفير الأنبياء وتضليلهم والتلبيس على الأغبياء بقصة عمر رضي الله عنه وليت شعرى من أي الدلالات أن من توجه إلى قبر سيد الأولين والآخرين صلى الله عليه وسلم وتوسل به فسى حاجة الاستسقاء أو غير ها يصبر بذلك ظالماً ضالاً مشركاً كافراً ، هذا شئ تقشعر منه الأبدان ولم نسمع أحداً فاه بل ولا رمز إليه في زمن من الأزمان . و لا بلد من البلدان . قبل زنديق حران . قاتلـــه الله عز وجل وقد فعل ، جعل الزنديق الجاهل الجامد قصــة عمـر

رضى الله عنه دعامة (۱) للتوصل بها إلى خبث طويته فى الازدراء بسيد الأولين والآخرين وأكرم السابقين واللاحقين وحط رتبته فلي حياته وأن جاهه وحرمته ورسالته وغير ذلك زال بموته وذلك منه كفر بيقين وزندقة محققة فإنه عليه الصلاة والسلام حرمته وقدره ومنزلته عند ربه مازالت ولم تزل وهو سيد ولد آدم وأكرمهم على الله عز وجل على الدوام ، ومن تأمل القرآن العظيم وجده مشحونا بذلك . وقد ذكرت جملة من ذلك فى مولده عليه الصلاة والسلام وأشير هنا إلى نبذة يسيرة من ذلك ليتحقق السامع لها خبت هذا الزنديق وما انطوى عليه باطنه من الخبث بإبداله هذه الأنواع من التعظيم بالازدراء وما فاه به من الفجور والافتراء كما ترى :

سل عن فضائله الزمان لتخبرا فنظير مجدك يا محمد لا يرى ولقد جمعت مناقباً ما استجمعت يا سيدى فتفسرا ما بين مجدك والمحاول نيله إلا كما بين الثريا والثرى

(فمن ذلك) أنه سبحانه وتعالى تولى عصمته بنفسه فقال تعالى : ﴿ والله يعصمك من الناس ﴾ وحقاً عصمه عز وجل فلى ظاهره وباطنه حفظه في ظاهره من أن ينالوا ما هموا به ورد كيدهم في نحورهم وحفظه في باطنه من الناس من أن يكون منه إليهم التفات أو يكون له بهم اشتغال صان سره عن موارد الكون اليهم وعن نزغات الشيطان وفلتات النفس (ومنها) قوله تعالى : ﴿ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً ﴾ قيل معناه لا تدعوه باسمه كما يدعو بعضكم بعضاً يا محمد يا عبد الله ولكن

⁽١) قوله للتوصل بها إلى خبث طويته في الازدراء النج الصواب أن تقدم في وتؤخر إلى ليظهر معنى الكلام اهمصححه

فخموه وعظموه وشرفوه وقولوا يا نبى الله يا رسول الله مـع لـين وتواضع [قالسه مجاهد وقتادة] وقيل معناه احذروا دعاء الرسول عليكم فإن دعاءه مستجاب لا يرد وليس كدعاء غيره [قاله ابن عباس] رضى الله عنهما وقيل معناه من ضيع حرمة الرسول صلى الله عليه وسلم فقد ضيع حرمة الله عز وجل ومن ضيع حرمة الله فقد دخل في ديوان الأشقياء ، وحرمة الرسول صلى الله عليه وسلم من حرمة الله تعالى بل من ضيع حرمة الأولياء فقد عرض نفسه للهلكة (ومنها) قوله تعسالي : ﴿ إِنَّا أُرسَلْنَاكُ شماهداً ﴾ أي عليهم بالتوحيد ﴿ ومبشراً ﴾ أي لهم بالتأييد والمغفرة ﴿ وِنَذِيراً ﴾ أي محذراً إياهم الزيغ والضلالات ﴿ لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه > أي تعظموه تعظيماً يليق به وبمرتبته قال الأئمة لم يؤمن بالرسول من لم يعزه ويعرز أو امره ويروقره ويوقر أصحابه رضى الله عنهم (ومنها) قوله تعالى: ﴿ فَالذِّينَ آمنوا به ﴾ أي بمحمد صلى الله عليه وسلم ﴿ وعرزوه ﴾ أي وقروه ﴿ ونصروه ﴾ بذلوا أنفسهم في نصرته وأموالهم ﴿ واتبعوا النور الذي أثرَل معه ﴾ وهو القرآن ﴿ أولئك هم المفلحون ﴾ أي الفائزون حصر الفلاح فيهم . فهذه الآيات موجبة لتوقيره وتعظيمه وتبجيله وتعريف قدره عند ربه ومنها قوله تعالى : (من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾ قال عمر رضى الله عنه بعد وفاة رسول الله ﷺ أثناء كلام طويل (بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند الله أن جعل الله عز وجل طاعتك طاعته) وقال جعفر الصادق معناه من عرفك بالنبوة والرسالة فقد عرفني بالربوبية والألوهية وقيل بطاعتك يصل العبد إلى الحيق ويمخالفتك يقطع عنه وقبل غير ذلك ومن أحسنها ألزم نفسه طاعته وصحح الإقتداء به أوصله إلى مقامات الأنبياء والصديقين والشهداء ألا ترى قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ يَطِعُ اللهِ وَالرَّسُولِ فَأُولِنَكُ مِعُ السَّذِينِ أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء ﴾ الآية (ومنها) وهو أبلغ مما تقدم قوله تعالى : ﴿ إِن الذِّين يبايعونك ﴾ أى يا محمد ﴿ إِنَّمَا يِبِايِعُونُ اللَّهُ ﴾ نفي سبحانه وتعالى الواسطة في المبالغة وقد تنبه لذلك أرباب المعالى والقلوب العارفون بمراتبه عليه الصلاة والسلام وما وهبه الله تعالى من سنى الأوصاف التي لا تليق بغيره ولا يقدر على حملها إلا هو قالوا (أن البشرية فــــى نبيه صلى الله عليه وسلم(١) عارية وإضافة دون الحقيقة) وهو كلام حكيم منور القلب وقال بعضهم لم يظهر الحق سبحانه وتعالى مقام الجمع على أحد بالتصريح إلا على أخص نسمة وأشرفها وهو المصطفى فقال ﴿ إِن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله ﴾ ومنها قولمه تعالى : ﴿ ورفعنا لك ذكرك ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما المراد الأذان والإقامة والتشهد والخطبة على المنابر فلو أن عبداً عبد الله وصدقه في كل شئ ولم يشهد أن محمدا رسول الله لم يسمع منه ولم ينتفع بشئ وكان كافراً وفى حديث أبى سعيد الخدري رضى الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل جبريل عليه السلام عن هذه الآية فقال: قال عز وجل: إذا ذكرت ذكر

⁽١) قوله عارية وأضافه دون الحقيقة لفظ إضافة بالضمير هو إضافة بالتاء ومعنى هذا الكلام غامض وكأن قائليه يريدون أن يقولوا أن حقيقته صلى الله عليه وسلم ملكية وإن كانه صورته بشرية وهو معنى يكون مدحاً إن سلم أن حقيقة الملكية أفضل من حقيقة البشرية وليس لنا قسم آخر يراد إلحاقه صلى الله عليه وسلم به إلا الإلهية ولا يتصور أن يكون مراداً للقائلين فليعلم اهه مصححه

معى . وقال قتادة رضى الله عنه رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة . وقيل رفع ذكره بأخذ الميثاق على النبيين وألـزمهم الإيمـان بــــ والإقرار به . وقيل ورفعنا لك ذكرك ليعرف المذنبون قدر رتبتك لدى ليتوسلوا بك إلى فللا أرد أحد عن مسألته فأعطيه إياها إما عاجلاً وإما آجــلاً ولا أخيب من توســل بك وإن كان كافراً ، ألا ترى قولمه تعمالى : ﴿ وكانوا من قبل يستفتحون علمى المذين كفروا ﴾ وسيأتي الكلام على هذه الآية وقيل غير ذلك . ولما هاجر النبى صلى الله عليه وسلم إلى المدينة قيل بكت مكة لفقده بدموع الحرقة على الخد وقالت : وا أسفاه على من أنزل عليه ﴿ لا أقسم بهذا البلد ﴾ وهـو مكة لحلولك فيه ومن جعـل لا أصلية فالمعنى ﴿ لا أقسم بهذا البلد ﴾ وأنت حال فيه بل أقسم بك وبحياتك وهذا يدل على علو قدره عند ربه ورفعته التي لم يفز بها غيره . وفيي حديث عائشة رضى الله عنها أن جبريل عليه الصلاة والسلام قال قلبت مشارق الأرض ومغاربها فلم أر رجلاً أفضل من محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس رضى الله عنهما من رواية أبيى الجوزاء رضى الله عنه : ما خلق الله ولا ذرأ ولا برأ نفساً أكرم على الله من محمد صلى الله عليه وسلم ولا رأيت الله عـــز وجـــل أقسم بحياة أحد إلا بحياته فقال : ﴿ لعمرك أنهم لفى سمكرتهم يعمهون ﴾ والعمه في البصيرة والعمى في البصر . وفي رواية عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما المعنى وعيشك يا محمد أنهم لفي سكرتهم يعمهون وقال بعضهم: أقسم بحياة محمد لأن حياته كانت بــه و هو في قبضة الحق وبســاط القــرب وشــرف الانبساط ومقام الاتفاق الذي لا يقوم به غيره فبحياتك يكون القسم

فإن الكل زاغوا وما زغت ، ومالوا وما ملت حتى برأناك ونزلناك منزلة ما نالها غيرك ولا ينالها أحد سواك وقيل المعنى وحياتك التي خصصت بها بين الخلق فحيوا بالأرواح وحييت بنا ولهذا تتمة مهمة ذكرتها في المولد يتعين الوقوف عليها وقيل أقسم الله رججال في الأزل بحياته ليظهر شرفه وعلو قدره ودنو منزلته عنده ليتوسل المتوسلون به إليه قبل بروزه إلى الوجود وفي حياته وبعد وفاتسه وفي عرصات القيامة ولهذا وغيره لم يزل أهل الإيمان يتوسلون به في حياته وبعد وفاته من غير نكير وكأن أهل الكتاب لهم علم من ذلك فكانوا يتوسلون به قبل وجوده فيستجاب لهم كما قال الله تعالى : ﴿ وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ﴾ وقال ابن عباس رضى الله عنهما كانت أهل خيبر تقاتل غطفان كلما التقوا هزمت غطفان يهود فعاذت يهود بهذا الدعاء [اللهم إنّا نسألك بحق النبي الذي وعدتنا أن تخرجه لنا آخر الزمان آلا نصرتنا عليهم] فكانوا إذا التقوا ودعوا بهذا الدعاء هزمت يهود غطفان ويهود غير منصر ف للعلمية والتأنيث علم على (١) قبيلة فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم كفروا به فأنزل الله عز وجل : ﴿ وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ﴾ أي يدعون بك يا محمد إلى قوله : ﴿ فلعنة الله على الكافرين ﴾ : وإذا كان عز وجل يستجيب لأعدائه بالتوسل به صلى الله عليه وسلم إليه سبحانه مع علمه عز وجل بأنهم يكفرون به ويؤذونه ولا يتبعون النور الدى أنزل معه قبل وجوده وبروزه إلىي الوجــود وإرسالـــــه رحمـــة للعالمين فكيف لا يستجيب لأحبائه إذا توسلوا به بعد وجوده عليه

⁽١) هي أمة موسى عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام ا هـــ صاحب الفرعية

الصلاة والسلام وبعثته رحمة للعالمين وإذا كان رحمة للعالمين فكيف لا يتوسل ولا يتشفع به . ومن أنكر التوسل به و التشفع به بعد موته وإن حرمته زالت بموته فقد أعلم الناس ونادى على نفسه أنه أسوأ حالاً من اليهود الذين يتوسلون به قبل بروزه إلى الوجــود وإن في قلبه نزغة هي أخبث النزغات ، وهذا آدم عليه السلام توسل به كما هو مشهور ورواه غير واحد من الأئمة منهم الحاكم في مستدركه على الصحيحين من حديث عمررضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (لما اقترف آدم الخطيئة قال يارب بحق محمد لما(١) غفرت لي فقال الله يا آدم وكيف عرفت محمداً ولم أخلقه قال يا رب لأنك لما خلقتنى بيدك ونفخت في منن روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوباً لا السلم إلا الله محمد رسول الله فعرفت أنك لم تضف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك فقال يا آدم إنه لأحب الخلق إلى وإذ سألتني بحقه فقد غفرت لك ولولا محمد لما خلقتك): قال الحاكم صحيح الإسناد(١) ورواه الطبراني وزاد (وهو آخر الأنبياء من ذريتك) ورواه الحاكم أيضاً من حديث ابن عباس رضى الله عنهما بزيادة لفظ أوحى الله إلى عيسى يا عيسى آمن بمحمد ومر من أدركه من أمتك

⁽١) أي إلا ١ هـ صاحب الفرعية

⁽٢) لا التفات بعد هذا التصحيح من الحاكم وهو الحاكم إلى طعن طاعن في هذا الحديث وقد رأينا من يطعن فيه وفي أمثاله من الأحاديث التي يصححها الحاكم وهي ذالة على سمو شرفه عليه الصلاة والسلام وعلو منزلته عند ربه كأن هذا الطاعن أوذي ممن يستخفون بشائه عليه الصلاة والسلام فصدر منه ذلك الطعن طاعة الشعوره وهو لا يشعر أو يشعر وكائن هذه المسائلة مسألة عظم حرمته صلى الله عليه وسلم ورفعة شأنه ، موضع خلاف بيننا وبين هولاء النساس ونحن لا نسلم هذا الخلاف إلا بعد أن نسمع من هذه الشرنمة أن كلام الله تعالى مطعون في صدقه أيضاً فإذا قالوها سكتنا عنهم ويكونون بذلك أراحوا واستراحوا وحسبنا الله ونعم الوكيال اهم

أن يؤمنوا به فلو لا محمد ما خلقت آدم ولو لا محمد ما خلقت الجنة والنار . ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتبت عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله فسكن قال الحاكم في مستدركه هذا صحيح الإسناد ولم يخرجاه يعنى البخاري ومسلم . فهذا الإمام الحافظ قد كفانا المؤنة وصحح الحديث وقد رواه غير واحد من الحفاظ وأئمة الحديث بألفاظ: منهم أبو محمد مكي وأبو الليث السمر قندي وغيرهما أن آدم عليه السلام عند اقترافه قال اللهــم بحــق محمــُذُ عليك اغفر لى خطيئتى . ويروى نفيل فقال الله من أين عرفت محمدا قال رأيت في كل موضع من الجنة مكتوباً لا إله إلا الله محمد رسول الله . ويروى محمد عبدى ورسولى فعلمت أنه أكسرم خلقك عليك فتاب الله عليه وغفر له . وفي رواية الحافظ الآجري فقال آدم لما خلقتني رفعت رأسي إلى عرشك فإذا فيه مكتوب لا إله إلا الله محمد رسول الله فعلمت أنه ليس أحد أعظم قدراً عندك ممن جعلت اسمه مع اسمك فأوحى الله إليه وعزتى وجلالى إنه لآخسر النبيين من ذريتك ولولاه ما خلقتك قال وكان آدم عليه السلام يكنى أيا محمد :

بدا مجده من قبل نشأة آدم وأسماؤه في العرش من قبل تكتب المورد وعن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى: ﴿ وكان تحته كنز لهما ﴾ قال لوح من ذهب فيه مكتوب [عجباً لمن أيقال بالقدر كيف ينصب عجباً لمن أيقن بالنار كيف يضحك عجباً لما رآى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها أنا الله لا إله إلا أنا محمد عبدى ورسولى] وعن ابن عباس رضى الله عنهما أيضاً قال

⁽١) أى كتبت والتعبير بالمضارع بحكاية الحال الماضية ا هـ صاحب الفرعية

على باب الجنة مكتوب إنى أنا الله لا إلــه إلا أنا محمد رسول الله لا أعذب من قالها . وذكر السميطاري أنه شاهد في بعض بلد خراسان مولوداً ولد وعلى جبينه مكتوب لا إله إلا الله محمد رسول الله وذلك بقلم القدرة وذكر الأخباريون أن ببلاد الهند وردأ أحمر مكتوب(١) عليه بالأبيض لا إله إلا الله محمد رســول الله . وفـــي بعض البوادي حيوان مكتوب على شقه الأيمن لا إله إلا الله وعلمي شقة الأيسر محمد رسول الله وذلك بقلم القدرة وهو مرئيي ظـــاهر لكل من لــه بصر . وذكر غير ذلك : فسيد الأولــين والآخــرين عظيم عند ربه نوه بذكره في الأزل وفي الكون العلــوي والســفلي ليعلم أنه الفاضل الكامل وأنه أعظم الوسائل: قال أبو حميد ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكاً في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مالك لا ترفع صوتك في هذا المسجد فيان الله عَلِمَال أدب أقواماً فقال : ﴿ لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ﴾ الآية ومدح قوماً فقال : ﴿ إِن الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله ﴾ الآية وذم قوماً فقال : ﴿ إِن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون ﴾ وإن حرمته ميتاً كحرمته حياً فاستكان لها أبو جعفر فقال يا أبا عبد الله استقبل القبلة وادعو أم استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولما تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم إلى يوم القيامة بل استقبله واستشفع فيه فيشفعك(١) الله عَجْلِق قال الله تعالى : ﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ﴾

⁽١) يتعين نصب لفظ مكتوب لأنه وصف لمنصوب ا هـ مصححه

القصبة معروفة مشهورة ذكرها غير واحد من المتقدمين والمتأخرين بأسانيد جيدة ومنهم القاضى عياض في أشهر كتبه وهو الشهاء المشهور بالحسن والإتقان في سائر البلدان ومنهم الإمام العلامة هبة الله في كتابه توثيق عرى الإيمان وقد اشتملت هذه القصة على تعظيمه بعد و فاته و أنه حي و التوسل به و حُسن الأدب في حقه كما في حياته وأن في الآية الحث على المجئ إليه ليستغفر له وليس في الآية تعرض لزمن حياته دون الوفاة وكذا فهم العلماء مالك وغيره كما يأتي إن شاء الله تعالى العموم واستحبوا لمن زار قسبره المكرم أن يتلوا هــذه الآية ويستغفر ويتوسل به ويطلب الشــفاعة منه ولم نعلم أن احداً طعن في قصة مالك إلا هذا الفاجر ابن تيمية فإنه لما كان فيها هذه الفضائل طعن فيها وقال أنها مكذوبة فـــان هذا شأنه إذا وجد شيئا لا مساس فيه لما ابتدعه . قال به وقبله ولم يطعن . وإذا وجد شيئاً على خلاف بدعته طعن فيه وإن اتفق على صحته ولا يذكر شيئاً على خلاف هواه وإن اتفق على صحته الاسيما إذا كان آية أو خبراً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو أمكنه أن يطعن في الآية لفعل(١) إلا أنه تعرض لتخصيصها وهي دعوة مجردة وعلى خلاف ما فهمه العلماء من العموم ووقع العمل عليه فمن ادعى التخصيص بغير دليل سمعى ظاهر الدلالة قطعنا بخطئه واتهمناه واستدللنا بذلك على استنقاصه سيد الأولين والآخرين الكامل المكمل . وهو كفر بإجماع أهل التوحيد . وذكـــر

⁽١) هذا المبدأ عليه اتباعه المفتونون به إلى اليوم يعرف ذلك منهم من يلتفت لحالهم أدنسى النفاتة فالواجب على المسلم أن لا يعتبر تصحيحهم لحديث ولا تضعيفهم فإنهم اللهوى يصححون ويضعفون وأحب أن يأخذ القارئ قول الإمام الحصنى (ولو أمكنه أن يطعن في الآية لفعل) على ظاهره دون أن يظن فيه أى مبالخة وليطرده في اتباعه كذلك اهد مصححه

القرطبي في تفسيره عن على رضى الله عنه أنه قال: قدم إلينا أعرابي بعدما دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاثة أيام فرمي بنفسه على قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وحثا على رأسه من ترابه ثم قال : قلت يا رسول الله فسمعنا قولك ووعيت عن الله عجلة فوعينا عنك وكان فيما أنزل عليك ﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك ﴾ الآية . وقد ظلمت نفسى وجئتك تستغفر لى فنودى مــن القبر قد غفر لك وهذه القصمة غير قصمة العتبي وقصية العتبي مشهورة في غاية الشهرة . وقد ذكرها الأئمة في كتبهم قديماً وحديثاً وكنية العتبى أبو عبد الرحمن واسمه محمد ابن عبد الله ابن عمرو وكان من أفصح الناس وصاحب أخبار وصاحب رواية للآثار . حدث عن أبيه وعن ابن عيينة . وقد ذكر قصيته خلائق منهم ابن عساكر في تاريخه وذكرها الحافظ أبو الفرج بن الجوزي في كتابه (مثير الغرام الساكن) ونكرها غيرهما بالأسانيد . وممن ذكرها الإمام العلامة المتفق على علمه ودينه وزهده أبو زكريا يحيى بن شرف النووى قدس الله روحه ونور ضريحه قـــال فـــى زيارة قبره: أنها من أعظم القربات وأفضل المساعى والطلبات وإذا انتهى إلى قبره وقف قبالة وجهه ويتشفع به إلى ربــه ومــن أحسن ما يقوله ما حكاه أصحابنا عن العتبي مستحسنين له . قال العتبى كنت جالساً عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء أعرابي فقال: السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول: ﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أتفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابأ رحيماً ﴾ وقد جئتك مستغفراً من ذنبي مستشفعاً بك إلى ربى ثم أنشأ يقول:

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه فطاب من طيبهن القاع والأكم نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم

قال فرأيت النبى صلى الله عليه وسلم فى النوم فقال: يا عتبى الحق الأعرابى فبشره بأن الله قد غفر له . وفى رواية غيره إلحق الأعرابى وبشره بأن الله قد غفر له بشافعتى فخرجت فلم أجده فأفاد النووى قدس الله تعالى روحه أن أصحاب الشافعى استحسنوا ذلك وحكوه عن غيرهم وأفاد شمول الآية للحياة والممات وأنه يستشفع به إلى ربه وساق ذلك مساق ما هو متفق عليه ولم يعترض لذلك أحد بالإنكار فى سائر الأعصار وزدت أنا هذين البيتين لعلى بلحقنى نصيب من شفاعته وهما:

وفيه كل خصال الحمد قد جمعت فلذبه فهو من ترعى له الذمم وهو الذي يرتجى في كل معضلة وفي المعاد إذا زلت بنا القدم

قصة الراهبين مع أبى عبد الله

وقال السيد الجليل قطاع المفاوز على قدم التوكل أبــو عبــد الله الفرحي قدس الله سره ونور ضريحه خرجت مرة أريد الزيارة من طريق المفاوز فوقعت في التيه فكنت فيه أياماً حتى أشرفت على الموت فبينما أنا كذلك إذ رأيت راهبين(١) يسير ان كأنهما خرجا من مكان قريب يريدان ديرا لهما بالقرب فملت إليهما فقلت أين تريدان فقالا لا ندرى فقلت من أين أتيتما قالا لا ندرى قلت فتدريان أين أنتما قالا نعم نحن في ملكه وبين يديه قال فأقبلت على نفسى أقول لها راهبان يتحققان بالتوكل دونك ثم قلت لهما أتأذنان لى في الصحبة فقالا ذاك إليك قال فسرنا فلما أمسينا قاما إلى صلاتهما وقمت إلى صلاة المغرب فتيممت وصليت فنظر اإلى وقد تيممت فضحكا منى فلما فرغا من صلاتهما بحث أحدهما بيده فإذا بالماء قد ظهر وإذا بطعام موضوع . قال فبقيت أتعجب من ذلك فقالا لى أدن وكل واشرب قال فأكلنا وتوضأت وقاما فلم يـزالا في صلاتهما وأنا في صلاتي حتى أصبحنا فصليت الفجر ثم قاما يسيران فساروا(١) إلى الليل فلما أمسينا تقدم الآخر فصلى بصاحبه ثم دعا بدعوات ثم بحث الأرض بيده فنبسع الماء

⁽١) هذه القصة فيها خبئ خفى ولعل هذين الراهبين ملكان أو وليان شه تعالى أرسلهما سبحانه وتعالى للشيخ الفرحى لينتقل بحالهما من حاله إلى حال أرفع كما ترى فى القصة . وأما أنهما راهبان حقيقة فهذا ما لا يستطيع العقل فهمه فإنا لا نعرف إن الله تعالى يكرم إلا الصادقين من عباده المؤمنين فكيف يكرم بهذه الكرامة الباهرة التى تضمنتها القصة – راهبين كافرين بسيد أنبيائه وهما يعرفانه حق المعرفة كما ترى من كلاهما فاعرف ذلك اهد مصححه

⁽ ٢) وقولـــه فساروا بالجمع هو فسارا بالنتنية كما هو ظاهر ١ هـــ مصححه

وظهر الطعام فقالا لى ادن وكل واشرب قال فأكلنا وشربنا وتوضأت للصلاة ثم نضب الماء وغار حتى لم يبق له أثر فلما كانت الليلة الثالثة قالا لى يا مسلم الليلة نوبتك قال فاستحييت من قولهما وداخلني من ذلك هم شديد قال فقلت في نفسى اللهم إنى أعلم أن ذنوبي لم تدع لى عندك جاهاً ولكنى أسألك واتوسل إليك بنبيك المكرم عندك ألا تفضحني عندهما ولا تشمت (١) بنبيك محمد صلى الله عليه وسلم قال فإذا بعين خرارة وطعام كثير قال فأكلنا وشربنا ولم نزل على حالنا حتى بلغت النوبة الثانية إلى ، قال فدعوت بمثل ما دعوت أو لا وتوسلت بالنبي صلى الله عليه وسلم فإذا بطعام اثنين وشر اب اثنين دون ما كان قال فتقاصرت إلى نفسى وقصرت عن الأكل وأريتهما أنى آكل فسكتا عنى قال وسرنا حتى بلغت النوبة الثالثة إلى فدعوت بمثل ما دعوت وتوسلت بالنبى صلى الله عليه وسلم وقوى حالى في أمر صدق توسلي به صلى الله عليه وسلم . علمي بأنه وسيلة من قبلي فإذا بطعام اثنين والماء مثل ذلك فغمنسي ذلك قال فغلبتني عيناى من الهم خوف الشماتة بديننا فإذا بقائل يقول لى أدركناك بالإيثار الذى خصصنا به محمداً من دون الأنبياء(١) وهي علامته وكرامة أمته من بعده إلى يوم القيامة قال فلما بلغت النوبة الرابعة إلى قالا بلى يا مسلم ما هذا : أنا نرى في طعامك وشرابك نقصاً فلم ذلك فقلت لهما أولم تعلما أن هذا خص الله عز وجل به نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم من بين الأنبياء

⁽۱) أي تشمتهما اهـ مصححه

⁽ ٢) أى خصصنا به أمة محمد صلى الله عليه وسلم من دون أمم الأنبياء وإلا فالأنبياء جميعاً الهم المستحدة فالأنبياء جميعاً الهم مصححه

وخص أمته به من بعده إن الله عز وجل يريد لـــى الإيثــار وقــد آثرتكما اقتداء بنبى المكرم فقالا صدقت ثم قالا نشهد أن لا إله إلا الله ونشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق صدقت في قولك هذا خلق محمد في كتب الله المنزلة إن الله عــز وجل خص محمداً وأمته بذلك قال وحسن إسلامهما قال ثـم قلـت لهما في الجمعة والجماعة فقالا ذلك واجب قلت نعم فاسمألا الله تعالى وادعوا أن يخرجنا من هذا التيه إلى أقرب الأماكن فدعوا فبينا نحن نسير إذا نحن ببيوت قد أشرفنا عليها فإذا هي بيت المقدس قال فدخلنا المسجد وأقمنا أياماً ثم تجدد لى سفر ففارقتهما وقد ملئ قلبي فرحاً بإسلامهما وبصحبة (١) توسلي بالنبي صلى الله. عليه وسلم وأنه غياث الصادقين في محبة (١) السالكين خلف في صدقه مع ربه وصحة الاعتماد عليه . فانظر أرشدك الله كيف بصدق التوسل بــه جرى ما جرى مـن حصول الكرامات من نبع الماء وحصول الطعام والاهتداء لهما فلمه عز وجل المنة علمي ما أكرمنا به وعلى ما وهب الأولياء من آثار معجزاته : وقال سفيان الثورى فبينما أنا أطوف بالبيت وإذا أنا برجل لا يرفع قدماً ولا يضع أخرى إلا وهو يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا هذا إنك تركت التسبيح والتهليل وأقبلت على الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم فهل عندك من هذا شئ فقال لى من أنت قلت سفيان الثورى فقال لولا أنك غريب في أهل زمانك لمسا أخبرتك عن حالى ولما أطلعتك على سرى ثم قـــال خرجــت أنـــا

⁽۱) قولمه وبصحبة توسلي صوابه وبصحة توسلي الخ ا هم مصححه

⁽ ٢) قوله في محبة السالكين صوابه في محبته السالكين الخ ا هـ مصححه

ووالدي حاجين إلى بيت الله الحرام وإلى زيارة سيد الأنام حتى إذا كنا ببعض المنازل مرض والدي فعالجته فمات فلما مات اسود وجهه فغلبتني عيناي من الهم فنمت فـــاذا أنـــا برجـــــــل لـــــــم أر أجمل منه ولا انظف ثوباً ولا أطيب رائحة منه فدنا من والدي وكشف عن وجهه وأمر يده عليه فعاد وجهه أبيض شم ذهب فتعلقت بثـوبه وقلـت لـه يا عبد الله مـن أنت الـذي مـنَّ الله عــز وجــل على وعلى والدى بك في دار الغربة لكشف هــــذه الكربة فقال أو ما تعرفني أنا محمد بن عبد الله صاحب القرآن أما إن والدك كان مسرفاً على نفسه ولكنه كان بكشر الصلاة على قلما ننزل به ما نزل استغاث بي وأنا غياث من أكثر الصلاة عليَّ قال فانتبهت فإذا وجه والدي قد ابيض. فانظر أرشدك الله عز وجل إلى جلاله وتعظيمه في حياته وبعد وفاته وكيف أغاث من استغاث به حتى في البرزخ فهو عليه الصلاة والسلام كما قيل:

> غياث لملهوف وغيث لآمل . وعين لظمآن وعون لذى جهد لــه فوق إيوان الزمان مراتب يقصر عنها الأنبياء أولو المجد فموسى وعيسى والخليل ونوحهم يقولون طه منتهى السؤل والقصد حوى قصبات السبق من قبل آدم به طبية طابت ولا غرو قد حوت طبيب قلوب الخلق من مرض الجحد فلو لاه ما اشتاقت قلوب نفيسة ولا ذكرت سلع ونعمان والنقا

وكهلا وأيام الطفولة في المهد إلى الشيح من أرض الحجاز ولا الرند و لا استعذبت من شدة الوجد للوجد

فسبحان من قربه وبجله وعظمه ومنحه وتوجه خلع الفضائل وجعله أعظم ما يتوجه به إليه وأعظم الوسائل: روى الترمذي من حديث عثمان بن حنيف رضيي الله عنه أن رجلاً ضرير البصر جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقـــال ادع لى أن يعافيني الله فقال إن شئت دعوت وإن شئت صبرت فهو خير لك قـــال فادعـــه فأمــره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتوضأ فيحسن الوضوء ويدعوا بهذا الدعاء: اللهم أنسى أسالك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبى الرحمة يا محمد إنى توجهت بك إلى ربى في حاجتي هذه لتقضى اللهم شهعه في . قال الترمذي حديث حسن صحيح ورواه النسائي بنحوه ورواه البيهقي وزاد محمد بن يونس في روايسته فقام وقد أبصر وفيي رواية شعبة ففعل فبرئ . وفي رواية يا محمد إنى توجهت بك إلى ربى فتجلى عن بصرى اللهم شفعه في وشفعني في نفسي قال عثمان رضى الله عنه فوالله ما انصرفنا ولا طال الحديث حتى جاء الرجل كأنه لم يكن به ضر("): فهذا حديث صحيح صريح في التوسل والاستجابة وليس فيه أنه فعل ذلك في حضرة النبي الله وليس فيه التقييد بزمن حياته ولا أنه خاص بذلك الرجل بل إطلاقه عليه الصلاة والسلام يدل على أن هذا التوسل مستمر بعد وفاته شفقة عليهم لأنه بهم رءوف رحيم ولاحتياجهم إلى ذلك في حاجاتهم ويدل على ذلك أن عثمان بن حنيف راوى الحديث هـو وغيـره فهموا التعميم ولهذا استعمله هو وغيره بعد وفاتــه ﷺ كمــا رواه الطبراني في معجمه الكبير في ترجمة عثمان بن حنيف عظم في في حاجة له فكان عثمان لا ينظر في حاجته فلقى الرجل عثمان بن

⁽ ۱) وفى رواية أنه قال عليه الصلاة والسلام وإن كان لك حاجــــة فمثــل ذلــك ا هـــــ مستنسخ النسخة

حنيف وشكي(١) اليه ذلك فقال له عثمان اسن حنيف عليه ائت الميضاة فتوضأ ثم ائت المسجد فصل ركعتين ثم قل : اللهم إنسى أسألك وأتوجه إليك بنبينا محمد نبى الرحمة يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربى . فتقضى (١) حاجتك وتذكر حاجتك . ورح حتى أروح معك فذهب الرجل وفعل ما قاله عثمان ابن حنيف له ثم إن الرجل أتى إلى باب عثمان بن عفان على فجاء البواب فأخذ بيده حتى أدخله إلى عثمان بن عفان ظله فأجلسه معه على الطنفسة فقال حاجتك فاعلمه بها فقضاها له وقال ما ذكرت حاجتك إلا الساعة ثم قال عثمان ابن عفان على ما كان لك من حاجـة فاذكر هـا ثـم إن الرجل خرج من عند عثمان بن عفان ظي فلقى عثمان ابن حنيف را الله عنه الله خيراً أما أنه ما كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت إلى حتى كلمته في فقال عثمان ابن حنيف رها ما كلمته ولكن شهدت رسول الله علي أتاه ضرير فشكى إليه ذهاب بصره فقال له عليه الصلاة والسلام أو تصبر فقال يا رسول الله إنه ليس لي قائد وقد شق على فقال عليه الصلاة والسلام ائت الميضأة فتوضأ ثم ائت صل ركعتين ثم ادع بهذه الدعوات قال عثمان بن حنيف فوالله ما انصرفنا ولا طال الزمان حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضر قط ورواه البيهقي بإسناده من طريقين فهذا من أوضح الأدلـة على الاحتجاج بالتوسل بالنبي علي بعد وفاته كحياته كفعل(١) عثمان راوى الحديث ولفعل غيره في حياته وبعد وفاته وهم اعلم بالله عجلا

⁽۱) قوله وشكى برسم شكا بالألف ا هـ مصححه

⁽ ۲) قولــه فتقضى حاجتك ليس بظاهر معناه وقد راجعت الأصل فرأيت الــنص فتقضـــى حاجتى وتذكر حاجتك الخ وبه يتضح المعنى ا هــ مصححه

⁽ ٣) الكاف في قوله كفعل لام ا هـ مصححه

*

وبرسوله ﷺ من غيرهم وإليهم ترجع الأمور فـــى القضــــايـا التــــى شاهدوها في زمنه وأخذوها عنهم رضىي الله عنه(١) ومن عدل عن ذلك فقد أفهم عن نفسه أن عنده ضغينة لهم وهذا من الواضحات الجليات التي لا ينكرها إلا صاحب دسيسة أعاذنا الله تعالى من ذلك وقال القاضى عياض في أشهر كتبه وهو الشفاء (الفصل الثاني) في حرمته بعد وفاته وأما حرمته (١) النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته وتوقيره وتعظيمه فهو لازم كما كان في حياته وذلك عند ذكره عليه الصلاة والسلام وذكر حديثه وسنته وسماع اسمه وسيرته ومعاملة آلمه وتعظيم أهل بيته وصحابته واجب على كمل مؤمن متى ذكر عنده أن يخضع ويخشع ويتوقر ويسكن من حركته فيأخذ في هيبته وإجلالـــه بما كان يأخذ بعينه(٣) لو كان بين يديـــه ويتأدب بما أدبنا الله عز وجل وقال ابن حبيب إذا دخلت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل ركعتين بين الروضة والمنبر ثم اقصد القبر من تجاه القبلة وادن منه ثم سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأثن عليه وعليك السكينة والوقــــار فإنه عليه الصلاة والسلام مسلم(٬٬) ويعلم وقوفك بين يديه وكذا قالـــه غيـــره من الأئمــة الحافظ أبو الفرج ابن الجوزى . (أما زيارة قبره عليه الصلاة والسلام فأحضر قلبك لتعظيمه ولهيبته وأحضر عظيم رتبت في قلبك واعلم أنه عالم بحضورك وتسليمك) وهذا الذي

⁽۱) قولـه وأخذوها عنهم رضىي الله عنه تؤخر فيه عنهم وتقدم دنه كما هـو ظاهر ا هــ صححه

⁽ ۲) الصنواب وحرمة ويحذف الضمير ا هـــ مصححه

⁽٣) قوله بما كان يأخذ بعينه عبارة الشفاء بما كان يأخذ به نفسه النع ا هـ مصححه

⁽٤) قولمه مسلم بتشديد الملام أي راد عليك السلام المذي تسلمه عليه ا هم مصححه

قالاه معروف مشهور لأن الصحابة رضى الله عنهم كانوا يغضون أصواتهم في مسجده تعظيماً لــه وتوقيراً . وفي البخاري أن عمر رضى الله عنه قال لرجلين من أهل الطائف لو كنتما من أهل البلد لأوجعتكما ترفعان أصواتكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت عائشة رضيى الله عنها إذا سمعت دق الوتد أو المسمار يضرب في بعض الدور المطنبة لمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ترسل إليهم لا تؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى أن علياً رضى الله عنه لما عمل مصراعي داره ما عملهما إلا بالمناصع توقياً لذلك والآثار بمثل ذلك كثيرة جداً وكذا الأخبار بعرض الصلاة عليه وكذا برد(١) روحه الشريفة العظيمة الكريمة على الله عز وجل وإذا ثبت ردها ثبتت حياتــه وإذا ثبتــت حياتــه وجب القطع بصحة التوسل به في ابن ماجه من حديث أبي الدرداء رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة فإنه مشهود تشهده الملائكة وإن أحداً لن يصلى على إلا عرضت على صلاته حتى يفرغ منها قال قلت يا رسول الله وبعد الموت قال وبعد الموت فإن الله حسرم علسى الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء فنبى الله حى يرزق وقال عليه الصلاة والسلام إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني عن أمتى السلام رواه النسائى وكذا الحاكم من حديث ابن مسعود رضى الله عنه وصحح

⁽۱) سيأتى للمصنف شرح الحديث الوارد بذلك وتوضيحه أن الوجود لا يخلو لحظة مسن مسلم عليه صلى الله عليه وسلم فهو دائماً برد السلام فهو دائماً مردودة عليه روحه فهو دائماً حى وشرح الحديث بأن جملة رد الخ حالية تحل إشكال الحديث كذلك وهناك أحاديث أخرى كثيرة تدل على حياة الأنبياء فى البرزخ بلا قيد ولا شرط وهو أمر مجمع عليه بين علماء الأمة فليعلم ا هـ

وقال عليه الصلاة والسلام ليس أحد يسلم علىيّ إلا رد الله على روحي حتى أرد عليه السلام رواه أبو داود من حديث أبي هريــرة رضى الله عنه بإسناد جيد . قال البيهقى معنى قولى إلا رد الله عليه روحه إلا وقد رد الله عليه روحه لأجل سلام من سلم عليسه واستمرت في جسده لأنه لا يبلي ولا تفتر صلاة المصلين عليه ولا سلام المسلمين عليه من الثقابين وغيرهم ، وقـــال عليـــه الصـــــلاة حيث ما(١) كنتم رواه أبو داود من حديث أبي هريــرة رضـــي الله عنه بإسناد صحيح والأحاديث في ذلك كثيرة . وقال كعب الأحبار ما من فجر يطلع إلا أنزل الله سبعين ألفاً من الملائكة حتى يحفوا بالقبر الشريف يضربون بأجنحتهم ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا أمسوا عرجوا وهبط مثلهم وصنعوا مثل ذلك حتى إذا انشقت الأرض خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعين ألفاً من الملائكة يوقرونه . وروى الحافظ أبو القاسم الأصبهاني صاحب الترغيب عن أنس رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على يوم جمعة وليلسة جمعة مائة من الصلاة قضى الله له مائة حاجة سبعين من حوائج الآخرة وثلاثين من حوائج الدنيا ، وكلُّ بذلك ملكاً يدخله على قبرى كما يدخل غليكم الهدايا إن علمي بذلك بعد موتى كعلمي بـــه فـــي حياتي . وقال السيد الجليل سلمان بن شحيم قدس الله روحه رأيــت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله الدنين يأتونك ويسلمون عليك تفقه سلامهم قال نعم وأرد عليهم وقال بعض

⁽۱) توصل حيث بما ا هـ مصححه

المشايخ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسى النسوم فقلت استغفر لى فأعرض عنى فقلت يا رسول الله استغفر لى فاعرض عنى فقلت يا رسول الله أن سفيان ابن عيينة حدثنا عن محمد ابن المنكدر عن جابر أنك لم تسأل شيئاً قط فقات لا . فأقبل على وقال غفر الله لك وكان موهوب ابن الجزرى الشافعي إماماً عالماً فاضلاً مفيداً يشارك في سائر العلوم مشاركة جيدة مع العقل والدين والإيثار لأهمل الضرورات وكان يتجر فكمشر مالمه فسأراد الصاحب أن يتعرض له . قال فخفت منه خوفاً شديداً فلما كان في بعض الليالي رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله إنى خائف من الصاحب فقال لا تخف منه وقل له بعلامة كذا وكذا لا تؤذني فرسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع في فلما انتبهت صليت الصبح وركبت دابتسي ووقفت للصاحب في الطريق وهـو طالع إلى القلعة قال فسلمت عليه وصحبته وقلت له معى رسالة فقال ممن قلت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قل له بعلامة كذا وكذا فقال صدقت أنت وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا اليوم أتشفع بك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فالمولى يرسم والمملوك يمتثل ومهما كان لك من الحوائج تعرفني بها أو لأحــد أصحابك . وطلب بعض أمراء الجور رجلاً أراد منه شيئاً وهدده تهديداً وتواعده (١) بالعقوبات فقال له الرجل أنا أتشفع إليك بسيد الأولين والآخرين أن لا تتعرض لى بما لا يحل لك فلم يلتفت إليه ولا إلى قولــه فلما أصبح الصباح طلب الأمير الرجل وأكرمه

⁽١) الصواب حذف ألف تواعده ا هـ مصححه

دفع شبه من شبه وتمرد

بعد أن فك عنه الطلب . فقيل للأمير في ذلك فقال رأيت البارحة رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهرني وهم بي وقال يتشفع بسي إليك ولا تقبل فوالله لا يتشفع به أحد إلى إلا قبلت شفاعته فإنى خفت على نفسى الهلكة . وعن منصور بن عبد الله قـــال ســمعت ابن الجلاء يقول دخلت مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وبسى شئ من الفاقة فتقدمت إلى القبر فسلمت على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ضجيعيه أبى بكر رضى الله عنه وعمر رضى الله عنه ثـم قلت يا رسول الله بي فاقة وأنا ضيفك الليلة ثم تنحيت ونمـت بين القبر والمنبر وإذا أنا بالنبي صلى الله عليه وسلم قد جاءني ودفع إلى رغيف خبز فأكلت نصفه فانتبهت فإذا في يدى نصف الرغيف ومن تتمة القصة أن قال ابن الجلاء أنـــه دام بعـــد ذلــك أربعين سنة لم يحتج فيها إلى طعام الدنيا ولا إلى شرابها ببركة تلك الأكلة قال العلماء الظاهر أن ما أتاه به النبي صلى الله عليه وسلم من طعام الجنة لأن من أكل من طعام الجنة استغنى عن طعام الدنيا قالوا وهذه رؤيا حق لما جاء في الحديث : (من رآني في المنسام فقد رآني حقاً فإن الشيطان لا يتمثل بي) ومثل هــذا وقــع للســيد الجليل أبى الخير الأقطع صاحب المقامات الباهرة والكرامات الظاهرة قال : دخلت مدينة النبي على وأن بفاقة فأقمت خمسة أيام ما وسلم وعلى أبى بكر وعمر رضى الله عنهما وقلت أنا ضيفك يسا رسول الله وتنحيت ونمت خلف القبر فرأيت في المنام النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر عن يمينه وعمر عن شماله وعلى بين يديه فحركنى وقال قم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال فقمت إليه وقبلت بين عينيه فدفع إلى رغيفاً فأكلت نصفه وانتبهت وإذا في يدى نصف رغيف قال العلماء وانما بنقي نصف الرغيف ليتحقق الأمر وتظهر الكرامة لأولياء الله عز وجل الذين سلكوا سبيله بصدق صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم وقال ابن أبى ذرعة الصوفى سافرت مع أبى ومع ابن حنيف إلى مكة وأصابتنا فاقة شديدة فدخلنا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبتنا طاوين وكنت دون البالغ فكنت أجئ إلى أبى غير دفعة وأقول أنا جائع فأتى والدى إلى الحضرة الشريفة وقال يا رسول الله أنا ضيفك الليلة وجلس على المراقبة فلما كان بعد ساعة رفيع رأسيه وكان يبكي ساعة ويضحك ساعة فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع في يدى دراهم وفتح يده فإذا فيها دراهم وبارك الله تعالى لنا فيها إلى أن رجعنا شيراز فكنا ننفق منها . وقال السيد الجليل أبو العباس أحمد الصوفي تهت في البادية ثلاثة أشهر وانسلخ جلدي فدخلت المدينة الشريفة وجئت إلى النبي صيلي الله عليه وسلم فسلمت عليه وعلى صاحبيه ثم نمت فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال لي : يا أحمد جئت . قلت نعم وأنا جائع وأنا في ضيافتك فقال لى افتح كفيك(١) ففتحهما فملأهما دراهم فانتبهت وهما مملوعتان فقمت فاشتريت لي خبز أحواري وفلو ذجا وأكلت وقمت للوقت ودخلت البادية ومثل هذا كثير وهؤلاء رجال صدق يقطعون البوادي على قدم التوكل لا يعتمدون على غيره ولا يأنسون بسواه وتقع لهم ألطاف وأمور عجيبة وقد ذكرت جملة من ذلك في كتاب تنبيه السالك في فصل الكرامات فمن أراد أن

⁽١) الصواب ففتحتهما ١ هـ مصححه

يقف على الغرائب والعجائب فلينظر فيه وفيما وهب لهم من الكرامات على مقدار طبقاتهم . وخرج بعض المشايخ يريد الزيارة في جماعة من الفقراء . قال فلما وصلنا إلى شعب النعام أدركنا العطش وبيننا وبين المدينة مراحل قال فاستغثت بالنبي صلى الله عليه وسلم وصليت ونمت فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال : مرحبا بك وبجماعتك وضمنى إلى صدره وقبلني فقبلت بده الكريمة وقدمه وقلت له يا سيدى يا رسول الله أنا خائف على أصحابنا من العطش فقال لا تخف فأنا نسير لكم الماء وها نحن نعد لكم الضيافة ورأيته عليه الصلاة والسلام مشمر الأكمام فجاءنا السيل في تلك الليلة وملأنا ركابنا فلما قدمنا المدينة تلقانا أحد خدام النبى صلى الله عليه وسلم فقال لى سلم على النبى صلى الله عليه وسلم واشتهى أن اجتمع بك حتى أوفى لك بما أوصائى به النبى صلى الله عليه وسلم فلما سلمت على النبي صلى الله عليه وسلم جئت إليه فقال لغلامه جئ بالمائدة فجاء بها وعليها كل خير يراد فالتفت إليَّ وقال كل هذا الذي أوصاني به النبي على وقال لي هذه ضاياتك با فالن وسماني باسمي وما يبعد أن النبي صلى الله عليه وسلم سماه كما وقع لغيره من الخدام من تسمية أقوام قصدوا زيارته من أرض شاسعة كما أخبرني به الشيخ محمد فولاذ في المسجد الأقصى وكان من الأخيار وكثير التعبد والإيثار وحج ماشياً ما يزيد على ثلاثين حجة قال لى إذا جاء أوان الحج هاج بى الشوق إلى تلك المعاهد الشريفة وإلى زيارة سيد الأولين والآخرين فأخذ زادي على ظهري وإناء الماء وأسير مع الناس إلى جنب وأنا مشغول بحالى قال فاتفق أنى تحدثت أنا وخادم الضريح وتذاكرنا مواهب الله عز وجل لسيدنا

رسول الله على فقال لى يا شيخ محمد إنى أخدم هذا الضريح ستين سنة فاتفق في يوم حار أني سمعت السرير يصرصر وسمعت صوته عليه الصلاة والسلام وهمو يقول وعليك السلام يا فلان ويا فلان بن فلان وسمى ثمانية أنفس قال الخادم فقمت من ساعتى وجئت الضريح وإذا بشخص كاد أن يموت من الهزال جالس عند الضريح فسلمت عليه وقلت ما اسمك فقال فلان بن فلان لأحد الثمانية فقلت لــه وأين رفقتك فقال عند باب الحرم قد عجزوا عن الوصول إلى الضريح قال فعمدت إليهم فإذا ثلاثة من الذين سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت وأين بقيتكم فقالوا فارقناهم من وراء تلك الأكمة قال فأخذت ما أحملهم عليه وماء وشيئاً من الأكل ومضيت فوجدت الأربعة قد قضوا فجهزتهم ثم رجعت إلى الأربعة فأخذتهم وأكرمتهم وسألتهم من أين ورودهم فقالوا من بلاد شاسعة تعاقدنا وتعاهدنا على زيارة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن لا نرجع عن ذلك ولو ذهبت أنفسنا فأما نحن فقد أعطانا الله عز وجل مرادنا وأما إخواننا الذين ماتوا عند الأكمة فنرجوا أن الله عز وجل لا يخيب مسعاهم . ووقع مثل ذلك كثير جداً وقد دونه الأئمة كابن أبى الدنيا وغيره وعقدوا لسه باب الاستغاثة بالنبي صلى الله عليه وسلم وخرجوه بأسانيدهم على اختلاف الوقائع وفيها ما يتعلق بالصديق والفاروق رضى الله عنهما وهاأنذا أتعرض لنبذة يسيرة جداً من غير الأسانيد لأنه اللائق بهذه الورقات فمن أراد الكثرة فعليه بالنظر في كتب الأئمة فإنها مجلدات والمهمل لذكرها قد نادى على نفسه بخبث طويته في حق أصفياء الله عز وجل وأوليائه . أعاذنا الله من الزيعة والفتن ما ظهر منها وما بطن (فمن ذلك) ما أخبر به أبو عبد الله الحسين وأبو على ابن سعيد ابن نبهان وكان من فضلاء بغداد ورؤسائهم وغيرهما قسالوا أراد رجل الحج فأحضره الأمير مقلد فقال يا فلان تريد الحج قال نعم قال إذا حججت وأتيت المدينة فاقرأ على النبي صلى الله عليه وسلم منى السلامة وقل لــه لولا صاحباك لزرتك قال الرجل فحجبت وأتيت المدينة ولم أقل الكلام عند القبر إجلالاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان الليل نمت فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامي فقال لي يا فلان لم لم تؤد الرسالة من مقلد فقلت يا رسول الله أجللتك أن أقول في صاحبيك ذلك فرفع رأسه إلى رجل فقال لــه خذ هذا الموسى واذبحه قال ففعــل قــال فوافيــت العراق فسمعت أن الأمير مقلد ذبح على فراشه فلما قدمت المدينة أى بغداد سألت عنه فقيل أنه ذبح على فراشه فذكرت للناس الرؤيا التي رأيتها فشاعت إلى أن بلغت الأمير قرواس ابن المسيب فأحضرني وقال اشرح لى الحال فشرحت له فقال أتعرف الموسى قلت نعم فأحضر طبقاً مملوءاً مواسى والموسى في الجملة فقال لي أخرج الموسى فضربت بيدى وأخذت الموسى اللذى رأيته بيل المصطفى صلى الله عليه وسلم وقد ناوله الرجل فقال صدقت هذا الموسى وجدته عند رأسه وهو مذبوح . ومن ذلك ما أخبر به على ابن محمد قال سمعت رضوان اليماني وكان من الأخيار وأهل السنة قال كان لى جار في منزلي وفي سوقى وكان يشتم أبا بكر وعمر قال فكثر الكلام بينى وبينه فلما كان ذات يوم شتمهما وأنا حاضر فوقع بينى وبينه كلام حتى ناولته وناولني فانصرفت إلى منزلي وأنا مهموم حزين ألوم نفسي . قــال فنمت وتركــت العشاء

لشدة ما بي فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في منامي في ليلتي فقلت یا رسول الله فلان جاری فی منزلی وفی سوقی یسب صاحبيك قال من من أصحابي قلت أبا بكر وعمر رضى الله عنهما فقال لى خذ هذه المدية واذبحه بها قال فأخذتها وأضجعته فذبحته فرأيت كأن يدى أصابها من دمه فألقيت المدية وأهويت بيدى إلى الأرض أمسحها فانتبهت وأنا أمسح يدى فاسمع الصراخ من نحو داره فقلت انظروا ما هذا الصراخ قالوا فلان مات فجاة فلما أصبحنا جئت انظر إليه لعلمى أن رؤياه حق فنظرت فإذا خط موضع الذبح . ومن ذلك ما أخبر به يحيى بن عطاف المعدل بالموصل . قال حكى لى شيخ دمشقى جاور بالحجاز سنين قال جاورت بالمدينة الشريفة سنة مجدبة فخرجت إلى السوق الأسترى برباعى دقيقاً فأخذ صاحب الدقيق منى الرباعى وقال العن الشيخين حتى أبيعك الدقيق فامتنعت عن ذلك فراجعني مرات وهو يضحك فضجرت وقلت لعن الله من لعنهما فلطم عينى فرجعت إلى المسجد والدموع تسيل . قال وكان لي صديق زاهد عابد جاور بالمدينة سنين فسألنى عن حالى فذكرت القصة فقام معيى إلى التربة الشريفة وقال السلام عليك يا رسول الله فلما جن على الليل نمت فلما أصبحت صادفت عينى أحسن مما كانت وكأنها لم يصبها ضر ثم لم يكن إلا ساعة وإذا رجل مبرقع قد دخل من باب المسجد يسأل عنى فدل على فجاء وسلم على وقال ناشدتك الله إلا جعلتني في حل فأنا الرجل الذي لطمتك فقلت لا أو تذكر لى قصيتك فقال نمت فرأيت رسول الله على قد أقبل ومعه أبو بكر وعمر وعلى فتقدمت وقلت السلام عليكم فقال على رضى الله عنه لا سلام الله عليك

ولا رضى عنك أنا أمرتك أن تلعن الشيخين وجعل بإصبعيه كذا في عينى ففقأهما فانتبهت وأنا تائب إلى الله تعالى وأسألك التجاوز عن جرمى فحين سمعت قولمه قلت اذهب فأنت في حل من قبلي . قال أبو النصر فكان هذا الشيخ الدمشقي ديناً صالحاً ناسكاً قدس الله تعالى روحه . كان على رضى الله عنه يقول أنا وأبو بكر وعمـــر كنفس واحدة من أحبنا جميعاً انتفع بمحبتنا ومن فرق بيننا في المحبة لقى الله تعالى يوم القيامة ولا حجة له وكان أيوب السختياني يقول من أحب أبا بكر فقد أحب إمام الدين ومن أحب عمر فقد أوضح السبيل ، ومن أحب عثمان فقد استنار بنور الله تعالى . ومن أحب علياً فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها ، ومن أحسن الثناء على أصحاب محمد فقد برئ من النفاق ومن انتقص أحداً منهم فهو مبتدع مخالف السنة والسلف الصالح وأخاف أن لا يصعد الله عمل إلى السماء حتى يحبهم جميعاً ويكون قلبه سليماً . على هذا الاعتقاد درج السلف وبذلك اقتدى العلماء خلفاً بعد خلف ومن ذلك ما أخبر به محمد بن عبد الله بن محمد الفقيه الحنبلي قال قد اجتمع جماعة في الطريق قاصدين مكة في عرض السنة وكان أحدهم كثير الصلاة والتعبد فمات فأهمهم دفنه فنظروا إلى بيت شعر في الصحراء فقصدوه فإذا في البيت عجوز وفيه قدوم فسألوها أن تدفعه إليهم فقالت تعاهدوني بالله عز وجل أنكم تردونها إلى فأعطوها ما أرادت ثم أخذوا القدوم فحفروا بـــه قبــراً وواروا الرجل ونسوا القدوم في القبر فذكروا العهود فدعتهم الضرورة إلى أن ينبشوا فإذا القدوم قد صار غلاً من يد الرجل إلى عتقه فردوا عليه النراب فأخبروا العجوز الخبر فقالت لا إلى الله رأيت

رسول الله ﷺ في منامي فقال احتفظي بهذا القدوم فإنه على لرجل يسب أبا بكر وعمر رضى الله عنهما . وأخبر العِباس السنى قال : قال لى أحد المشايخ المعمرين كنت بجامع عمرو بن العاص ونحن في صلاة أراها صلاة الصبح فسمعت ضجيجاً بصحن الجامع فلما فرغنا من الصلاة اجتمع الناس فرأوا رجلاً مذبوحاً فقال رجل من الحاضرين أنا ذبحته فإنى سمعته يسب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما فحمل إلى السلطان فسأله عن القضية فقال أنا نبحته فسأمر السلطان بالرجل أن يحبس وبالمقتول أن يدفن فحفروا لـــه موضعاً فوجدوا تعباناً ثم حفروا له موضعاً آخر فوجدوا فيه تعباناً فأخبروا السلطان بذلك فقال احفروا له قبراً ثالثاً فحفروا فإذا فيه تعبان فقال ادفنوه وسرح القاتل قلت وبلغنى أنه لما دفن ابن تيمية قال شخص بعد ثلاثة أيام قد اضطرب القول فـــى هـــذا الرجـــل والله لأنظرن ما صنع الله به فحفر قبره فوجد على صدره تعباناً عظيماً هاله منظره فكان الرجل يحذر الناس من اعتقاده ويعلمهم بما رأى والله أعلم . وذكر ابن أبي الدنيا في كتابه مجابي الدعوة بسنده (أن(١) مؤذن عك) قسال جزت أنا وعمر السي بكران وكسان رجل يسب أبا بكر وعمر رضى الله عنهما فنهيناه فلم ينته فقلنا اعتزلنا فاعتزلنا فلما دنا خروجنا قلنا لو صحبناه حتى يرجع إلى الكوفة فلقينا غلام له فقلنا له قل لمولاك يعود إلينا فقال إن مرولاي قد حدث له أمر عظیم قد مسخت یداه یدی خنزیر قال فأتیناه فقلنا له ارجع إلينا قال إنه حدث في أمر عظيم وأخرج ذراعيه فإذا هما ذراعا خنزير قال فصبحنا حتى أتينا قرية من قرى السواد كثيرة

⁽١) هكذا وجدنا في الأصل ا هـ مستنسخة

الخنازير فلما رآها صاح صيحة فمسخ خنزيرا وخفى علينا فجئنا بغلامه ومتاعه إلى الكوفة وشاع أمره أعاذنا الله تعالى من ذلك. واعلم أن من الشيعة طائفة تقول أن خير الناس بعد رسول الله عليا على رضى الله عنه وأن أبا بكر وعمر رضى الله عنهما ارتدا بعد الإسلام وقاتلا الناس ، ثم اعلم أن ما يتعلق بأمور الشيعة من هذا النوع وغيره كثير والمراد أن الاستغاثة بالنبي صلى الله عليه وسلم واللواذ بقبره مع الاستعانة به كثير على اختلاف الحاجات وقد عقد الأئمة لذلك باباً وقالوا إن استعانة من لاذ بقبره وشكى إليه فقره وضره توجب كشف ذلك الضر بإذن الله تعالى . فمن ذلك ما أخبر به يوسف بن على قال ركبتني ديون فقصدت الخروج من المدينة الشريفة ثم جئت إلى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستغثت به في وفاء ديني فنمت فرأيت النبي ﷺ فأشار على بالجلوس فاستيقظت فقيض الله لي من وفي ديني . وقال بعضهم بلغنا أن أبا الليث يقرأ القرآن في المصحف من غير تعلم سبق منه للكتابة وكنت أنكر ذلك قال فدخلت مكة فوجدته يقرأ القرآن في المصحف قراءة محمودة فسألته عن سبب ذلك فقال كنت في مدينة النبي عليه أبيت في المسجد وأخلوا به فتشفعت إلى الله عَلَيْ الله عَلَيْ أَن يسهل على القرآن في المصحف قال وجلست فأخذتني سنة فرأيت النبي ﷺ وهو يقــول قد أجاب الله تعالى دعاءك فافتح المصــحف واقرأ القرآن ، قال فلما أصبح الصباح فتحت المصحف وشرعت أقرأ القرآن فكنت أقرأ في المصحف فربما تتصحف على الآية فأنام فأرى من يقول لى الآية التي تصفحت عليك كذا وكذا . وذكر ابن عساكر في تاريخه أن أبا القاسم بن ثابت البغدادي رأى رجلا

بمدينة النبي على أذن الصبح عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فيه الصلاة خير من النوم فجاءه خادم من خدم المسجد فلطمه حين سمع ذلك منه فبكي واستغاث بالنبي على وقال يا رسول الله في حضر تك يفعل بي هذا الفعل قال فضربه الفالج في الحال وحمل إلى داره فمكث ثلاثة أيام ثم مات . وقال أبو العباس أحمد المقرى الضرير التونسى جعت بالمدينة ثلاثة أيام فجئت إلى القبر وقلت يا رسول الله جعت ثم نمت ضعيفاً فلكزتني جارية برجلها فقمت إليها فقالت اعزم فقمت معها إلى دارها فقدمت لى خبز بر وتمرا وسمنا وقالت كل أبا العباس فقد أمرنى بهذا جدى رسول الله على قال أبو العباس فرجعت إلى بلادى فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم بمصر بعد رجوعي فقال أوحشتنا يا أبا العباس قراءتك وكنت أكثر قراءة القرآن عند ضريحه . قال الباجي كم قرأت من ختمسة عند قبره قلت ألف ختمة . وقال أبو العباس أحمد اللسواتي كانست عندنا بمدينة فاس امرأة وكانت إذا أصابها أمر أو شيئ يفزعها جعلت يديها على عينيها واستغاثت بالنبي علي فتغاث فلما توفيت قال لى قريب لها رأيتها في النوم فقلت لها يا عمة : أرأيت الملكين الفتانين فقالت نعم جاءآني فعندما رأيتهما جعلت يدي علسي عينسي وقلت يا محمد فلما نزعت يدى عن وجهى فلم أرهما . وهذه القصمة ذكرها بعض الأئمة وعزاها . وقــال إن الاستغاثة من بعيد به ﷺ كالاستغاثة به عند قبره على . وساق عن أبي إسحاق الحسين قال كنت بين مدينة النبي على الشام فضل لنا جمل قال وكان قد بلغنى عن الشيخ أحمد الرفاعي أنه قال من كانت له حاجة فليستقل عبادان نحو قبرى ويمشى سبع خطوات ويستغيث فإن حاجته تقضى قال

فلما استقبلت عبادان وقصدت الاستغاثة هتف بي هاتف أما تستحي من رسول الله على وتستغيث بغيره قال فتحولت نحو المدينة فقلت يا سيدى يا رسول الله أن مستغيث بك قال فوالله ما استكملت ذلك إلا والجمال يقول لى هذا الجمل قد وجدناه . وسافر بعض الفقراء لقصد زيارة قبر النبي على فتاه في الطريق فاستغاث بالنبي على فظهرت لــه قبة العباس رضى الله عنه وبينــه وبــين الموضــع المذكور يومان أو نحوهما . وقال أبو الحجاج يوسف بن على قدس الله روحه وخرجت من مكة متوجهاً إلى المدينة على طريق المشاة فتهت في الطريق فاستغثت بالنبي على فاذا بامرأة آتية من نحو المدينة وهي تشير إلى أن أمشى على أثرها فلم أزل أمشي علي أثرها إلى أن وصلت المدينة . وقال سمعت أبا عبد الله بن سالم يقول رأيت في المنام كأني في بحر النيل وإذا بتمساح يريد أن يقفز على فخفت منه وإذا بشخص وقع لى أنه النبي على فقال لى إذا كنت في شدة فقل أنا مستغيث بك يا رسول الله فكنت أفعل فأغاث فاراد بعض الإخوان السفر لزيارته على وكان ضريراً فحكيت له الرؤيا وقلت لــه إذا كنت في شدة فقل أنا مستغيث بك يا رسول الله فسافر في تلك الأيام فجاء إلى رابغ وهي غزيرة الماء وكان له خادم كان قد ذهب في طلب الماء قال فبقيت القربة في يدى وأنا في شدة من طلب الماء فذكرت ما قلت لى وقلت أنا مستغيث بك يا رسول الله فبقيت أن كذلك وإذا بصوت يقول زم قربتك وسمعت صرير الماء في القربة إلى أن امتلأت ولم أعلم من أين أتى القائل وقال سمعت محمد السلاوى يقول لما ودعت النبي على قلت يا حبيبي يامحمد يا سيد الكونين أنا أدخل الصحراء فإذا أخذتني شدة أدعوا الله

وأتوسل بك وجئت إلى أبى بكر وعمر رضى الله عنهما وقلت لهما كذلك قال فبقيت في البرية سبعة أيام ووقعت في جب وفيه ماء فبقيت فيه من أول النهار إلى ما بعد الظهر فلم يبق إلا الموت قال ففكرت ما كنت قلت عند النبي ﷺ وقلت يا حبيبي يا محمد اللذي كنت قلت لك وقلت كذلك لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما قال فكأني بمن حولني وطلعت ببركة النبي على وصاحبيه رضي الله عنهما . وقال أخبرني رجل من مدينة طرابلس قال كنا جائين من الإسكندرية في مركب فهاج البحر علينا وأشرفنا على التلف والهلاك فقمت إلى الناس فقلت استغيثوا بالنبي على فإنه غياث فقلنا جميعاً الغياث يا رسول الله العفو يا رسول الله العفو يا رسول الله جانين مذنبين استجرنا بك اجرنا يا محمد الحبيب يا حبيبنا يا شفيعنا يا ولينا فنام رجل من أهل المركب مشهور بالخير والصلاح فرأى النبي صلى الله عليه وسلم وأخذ بيده فقال انج و أبشر و ا بالسلامة فلما أفاق الرجل بشرنا برؤياه فلما أصبح رجع البحر كالزيت وكأنه عقد بيضة وجئنا إلى طرابلس سالمين ببركته صلى الله عليه وسلم وقال سمعت أبا الحسن العسقلاني يقول ركبنا البحر في طلب جدة فهاج علينا ورمينا ما معنا فيه وأشرفنا على التلف فجعلنا نستغيث بالنبى صلى الله عليه وسلم ونحن نقول وامحمداه وكان معنا رجل مغربي صالح فقال لنا ارفقوا يا حجاج إنكم سالمون رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنسام فقلت يا رسول الله أمتك يستغيثون بك قال فالتفت إلى أبسى بكر رضى الله عنه وقال يا أبا بكر أنجدهم قال فكأن عيني ترى أبا بكر رضى الله عنه وقد خاض البحر وادخل يده في مقدم الحق

ولم يزل يجذبها حتى دخل بها البر فلم تستغيثون فانتم سالمون . فسلمنا ولم نر بعد هذا إلا خيراً ودخلنا البر سالمين والحمد لله رب العالمين . ولما قتل الحسين بن على رضى الله عنهما يوم عاشوراء أول سنة إحدى وستين وهو يومئذ ابن أربع وخمسين سنة ونصــف سنة ونصف شهر ووقع ما وقع من السبى وحمل النساء والصبيان فلما مروا بالقتلي صاحت زينب بنت على رضي الله عنهما مستغیثة بالنبی صلی الله علیه وسلم یا محمداه هذا حُسین بـــالعراء مزمل بالدماء مقطع الأعضاء يا محمداه ، فلما كان سلة تلاث وأربعمائة أخد أهل الكوفة جدرى عظيم . ثم عمى منهم ألف وخمسمائة كلهم من نسل من حضر قتل الحسين رضى الله عنه . وهذا من أعجب ما سمع واعلم أرشدك الله عز وجل أن مثل هذه القضايًا كثيرة جداً وقــد ذكر جماعة من الأئمة من ذلــك أمــوراً عديدة عجيبة منهم البيهقى ومنهم أبو محمد عبد الحق ومنهم بعض الأئمــة وذكــر جملــة مستــكثرة في ذلك وعقــد أبوابـــأ أصحاب العاهات وذكر منها جملة مستكثرة من ذلك على اختــــلاف أنــــواع العاهـــات كالعمى والصداع والزمانــــة ووجـــع البطن وغيير ذلك وأنسه عليه الصلاة والسسلام يضمع يسده الشريفة على موضع العاهة فترول ببركة يده الشريفة وتشفىي وكأنسه ما بسه وجمع قلبسه(١) تسم أنسه مسع ذلك قال ولو تتبعت هذا الفن لحفيت الأقلام وجفت المحابر وفنيت الطروس في تتبعه والدفاتر . ثم قال ولقد سألت بعض إخواننا

⁽١) الصواب قبله إ هـ مصححه



المجتهدين وكان بمدينة النبي صلى الله عليه وسلم على التجريد فقلت هل استغثت بالنبي صلى الله عليه وسلم أو لجأت إليه في شيئ قط مدة إقامتك في المدينة فقال كنت أستحي أن أسأله إذ كنت بحضرته صلى الله عليه وسلم ثم قال سمعت الفقيه الإمام برهان الدين بن الطيب المالكي يقول: قال لي من أثق بــه وكـان بمدينة النبى صلى الله عليه وسلم وأنه أصابه الجوع فأتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنى جائع وجلس بالقرب من حجرة الني صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل من الأشراف فقال لــه قم فقال إلى أين فقال تأكل عندى شيئاً فقام معه إلى بيته فقدم إليه جفنة فيها ثريد ولحم ودهن فأكل حتى شبع وأراد الانصراف فقال لــه كل وازدد ، فلما أراد الانصراف قال لــه يا أخى الواحد منكم يأتى من البلاد البعيدة ويقطع المفاوز والقفار ويترك الأهل والأوطان ويقطع البحار ويأتى إلى زيارة النبى العظيم على ربسه صلى الله عليه وسلم وتكون همته أن يطلب منه كسرة خبز يا أخى لو طلبت الجنة أو المغفرة أو الرضى مهما طلبته منه لنلته ببركة هذا النبي الكريم صلى الله عليه وسلم(١) هذا وعدم السؤال يكون

⁽١) هذا كلام جليل جداً فليتأمله القارئ ولا يستكثر على منزلته الله عند ربه إغاثة أى ملهوف فإنه تعالى يسمع له في الآخرة في الشفاعة العظمى التي تشمل كل خلق الله كافرهم كمومنهم فيحمده لذلك الأولون والآخرون من الخلق وإذا كان تعالى يكرمه بذلك في دار الجزاء وقد غضب غضباً لم يغضب قبله ولن يغضب بعده مثله فعدم كل ما يحكى في هذه الدار من أنواع إغاثته تعمالي للمستغيثين به الله بالنسبة لذلك المقام المحمود . وهو تعالى يشفع فسى ذلسك اليوم عباده الصالحين في إناس وجبت لهم النار فلا يدخلونها وفي إناس في النار فيخرجون منها فإغاثته إذن لمن يستغيث بهم في هذه الدار في أمور دون النار بملايين المرات ليست بالأمر البديع وإنما كتبت هذا لأني أعلم أن كثيراً من الناس لا يقع منهم موقع القبول ما يحكيه هذا الإمام رغم نقله عن أئمة تحنى رءوس أكابر الفضلاء عند ذكرهم فأنا في زمن لا يعرف أهله إلا الإنكار وهمم لا يعلمون أنهم إنما ينكرون إما فضل الله على أحبابه أو قدرته على ما ينسب إليه مسن كرامة يكرم بها محبي أحبابه فليعلم ا هم مصححه

للأكابر لما يشاهدون في الحضرة النبوية من الإجلالات والكرامات العلوية وأنت أرشدك الله عز وجل إلى الحق وأزاح عنك الباطل إذا استحضرت بعض ما تقدم وعطفت على قول هذا الزائع أن المسلمين متفقون على أن الميت لا يسأل ولا يدعى ولا يطلب منـــه سواء كان نبياً أو شيخاً أو غير ذلك قطعت بفجوره وببهتانه وأنـــه من أخبث الناس طوية وأنه لا اعتقاد لــه وهــذه عادتــه بإدعــاء الاتفاق وبالإجماع المقطوع به كما سيأتي عند ذكر شـــد الرحـــال بالنبى صلى الله عليه وسلم وأن الله قبله بسبب التوسل وجعل هــذا الزنديق آدم عليه السلام بتوسله بالنبي صلى الله عليه وسلم ظالمـــأ ضالاً مشركاً وليس وراء ذلك زندقة وكفر . وروى عن أبسى الجوزاء قال قحط أهل المدينة قحطاً شديداً فشكوا إلى عائشة رضى الله عنها ذلك فقالت امضوا إلى القبر واجعلوا منه كوة إلى السماء حتى لا يكون بينها وبين السماء شئ ففعلوا فمطــروا حتـــي نبــت العشب وسمنت الإبل حتى تفتقت من الشحم فسمى عمام التفتق وروى البيهقي بسنده إلى الأعمش عن ابن صالح قال أصاب الناس قحط في زمن عمر رضى الله عنه فجاء رجل إلى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلك الناس استسق الأمتك فأتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال ائت عمر فاقرأه منى السلام وأخبره أنهم مسقون وقل له عليك الكيس قال فأتى الرجل عمر فأخبره فبكي عمر رها وقال يارب ما آلو إلا ما عجرت عنه . فهذا رجل مبارك قد أتى قبره عليه الصلة والسلام وطلب الاستسقاء منه عليه الصلاة والسلام فلو كـــان ذلـــك جهـــلاً

وضلالاً وشركاً لمنعه عمر رضى الله عنه الذي احتج الزائسغ باستسقائه بالعباس . وقد تقدمت قصة عثمان بن حنيف وهي من الأمور المشهورة . فسكوت هذا الزائغ القائل بمسألة الفرق تبعـــأ لسلالة البهود عن هذه الأمور الواضحة الجليلة المشهورة والعدول إلى الفجور من أقوى الأدلسة على خبث طويته . ومثل هسذا لا يحل لأحد تقليده فيما يقوله ولا ينظر في كسلمه إلا من يكون أهسلا لمعرفة دسسائس أهسل البدع والزيسغ وإلا هاهاتك وأهلك فتنبه لذلك وخذ حذرك وإلا هلكت من حيث ظننت السلامة . وقولــه (ولا يطلب منه شيء سواء كان نبياً أو شيخاً أو غير ذلك) قال الأثمة الأعلام النقاد أصحاب الأذهان التجيدة هسنذا منه كفر لما فيه من حط رتبة الأنبياء عليهم الصلة والسلام والإجماع على أن من غمط من نبى في شئ من الأشياء كفر، وأيضا ففيه ترفيع غير الأنبياء إلى رتبة الأنبياء وإلحاقهم بهم وفيه إشارة بعيدة ترجع إلى اعتقاد الشيعة(١). وهو أن النبوة عندهم تكتسب بالرياضات وتهذيب النفس ، وكتبهم مشحونة بهذا وهذا من فجورهم فإن النبوة إنما هي من الله عز وجل فمن نبأه الله عز وجل فهو النبي ومن أرسله فهو الرسول (الله أعلم حيث يجعل رسالته) ومن الأمور المنتقدة عليه قوله (زيارة قبر النبي وقبور الأنبياء معصية بالإجماع مقطوع بها) وهذا ثابت عنه أنه قاله . وثبت ذلك على يد القاضى جلال الدين القزويني . فانظر هذه العبارة ما أعظم الفجور فيها من كون ذلك معصية . ومن ادعى الإجماع وأن ذلك

⁽١) هذا ليس اعتقاد الشيعة وإنما هـو اعتقاد الفلاسفة هكـذا رؤى على حاشية خط الشيخ المحاصب الأصل

مقطوع به فهذا الزائغ يطالب بما ادعاه من إجماع الصحابة رضى الله عنهم . وكذا التابعون ومن بعدهم من أئمة المسلمين إلى حين ادعائه ذلك . وما أعتقد أن أحداً يتجاسر على مثل ذلك مع أن الكتب المشهورة بل والمهجورة وعمل الناس في سائر الأعصار على الحث على زيارته من جميع الأقطار . فزيارته من أفضل المساعي وانجح القرب إلى رب العالمين وهي سنة من سنن المرسلين ومجمع عليها عند الموحدين ولا يطعن فيها إلا من فسي قلبه مرض المنافقين ومن هو من أفراخ اليهود وأعداء الدين من المشركين الذين أسرفوا في ذم سيد الأولين والآخرين . ولم تـــزل هذه الأمة المحمدية على شد الرحال إليه على مر الأزمان من جميع الأقطار والبلدان ، سار في ذلك الزرافات والوحدان والعلماء والمشايخ والكهول والشبان حتى ظهر في آخــر الزمـــان مبتدع من زنادقة حران لبس على أشباه الرجال ومن شابههم من سئ الأذهان وزخرف لهم من القول غروراً ، كما صنع إمامه الشيطان فصدهم بتمويه عن سبيل أهل الإيمان وأغواهم عن الصراط المستقيم إلى ثنيات الطريق ومدرجة النيران فهم برزيته في ظلمة الخطأ يعمهون وعلى منوال بدعته يهرعون . وسأذكر لك ما تحقق به فجوره وبدعته ، وتضليل من مشى خلفه وهلكته وأبين ما أظهره من القول الباطل وما رمز إليه وأوضحه لكل من سمعه يزيع عنه بعد ذلك إلا هالك . قال القاضى عياض في أشهر كتبه الذى شاع ذكره في سائر البلاد وقرئ في المجامع والجوامع على رءوس الأشهاد .

فصل فى حكم زيارة قبره عليه الصلاة والسلام وفضل من زاره وكيف يسلم عليه ويدعو

وزيارة قبره سنة من سنن المرسلين مجمع عليها ومرغب فيها . وروى عن ابن عمر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من زار قبرى وجبت له شفاعتى) وعن أنس ابن مالك رضى الله عنهما قال: قال رسول الله على: (من زارنى في المدينة محتسباً كان في جواري وكنت له شفيعاً يوم القيامة) وفي حديث آخر (من زارني بعد موتى فكأنما زارني في حياتي) هذه ألفاظه بحروفها . وكذا ذكره الإمام العلامة هبة الله في كتاب توثيق عرى الإيمان فهذا نقل الإجماع على خلاف ما نقله هذا الزائغ الفاجر المبالغ في فجوره وعزوه إلى السلف وأما غير هذين الإمامين ممن نقل الندب إلى زيارته فخلق لا يحصون وسأذكر بعضهم على أنه ذكر في فتوى مطولة ما يناقض ما ادعاه من الإجماع والقطع هنا وقد ذكرت المسألة في [تنبيه السالك] وذكرت صورة الفتوى وجوابه وهذا جواب مطول وتعرضت لما فيه من الخلل وسوء الفهم وفجوره في النقل والعزو وهاأنذا أذكــر هنا بعض الجواب وأبين ما فيه من الخطأ وعدم صحة الاحتجاج بما احتج به كحديث لا تشد الرحال ولا أدقق في الجواب لأن قصدى بيان جهله ، وأنه لا حجة له في الحديث جرياً على القواعد التي عليها مدار الاستدلال صحة وبطلاناً . وأذكر ما ذكره في أحاديث الزيارة وما ادعاه فيها من الفجور وما رمز إليه في تكفير الأئمة الذين رووها وأنه قال قولاً مفترى لم يسبقه إليه أحد

و لا رمز و لا أشار إليه وبالله التوفيق فمن (١) ما ذكره في الجواب بلفظ قولــه . وقد يحتج بعض من لا يعرف الحــديث بالأحاديــث المزوية في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم . كقولــه : (من زار قبری بعد مماتی فکأنما زارنی فی حیاتی) رواه السدارقطنی وابن ماجه . فانظر أرشدك الله تعالى كيف جعل هــذين الإمــامين ممن لا يعرف الحديث وهو من أقبح البهتان . وقد احتج بهذا الحديث خلائق من أئمة الحديث غير هذين الإمامين منهم القاضيي عياض وصاحب توثيق عرى الإيمان . وأبو الفرج ابن الجـوزي في كتابه [مثير الغرام الساكن إلى أشرف الأماكن] ذكره في الباب الذي عقده لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم . ومنهم ابن قدامة ذكره في كتابه المُغنى في فصل يستحب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم واستدل بحديث ابن عمر من طريق الدار قطني ومن طريق سعيد بن منصور وذكر أيضاً حديث أبي هريرة رضيي الله عنه : ما من أحد سلم على عند قبرى وقولــه (وأما مــا يــذكره بعض الناس من قولم من حج ولم يزرني فقد جفاني فلم يسورده أحد من العلماء) وهذا أيضاً من البهتان البين والجهل فقد روى هذا الحديث غير واحد من الأئمة بألفاظ متقاربة منهم الحافظ أبسو عبد الله ابن النجار في كتابه (الدرة الثمينة) . من حديث على رضي الله عنه ومنهم الإمام الحافظ المتفق على حفظه وعلو قدره في هذا الشأن أبو سعيد عبد الملك النيسابوري خرجه في كتابيه شيرف المصطفى من حديث على رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من زار قبرى بعد موتى فكأنما زارني في

⁽۱) توصل ما بمن ا هـ مصححه

حياتي ومن لم يزرني فقد جفاني) . رواه ابن عساكر من طرق وقولـــه : (وهو مثل من زارني وزار أبي إبراهيم في عام واحـــد ضمنت لــه على الله الجنة) تنبه يا من أشير إليه بالعلم في قولـه فإنه يشير به إلى أن الحديث الأول كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه سوى بينهما . وذكر الحديث الثاني توطئة لقصده الفاسد في إرادة تجاسره به والتمويه على العوام والضعفاء من الطلبة وهو شديد الاعتناء بهذا القصد الخبيث في الكلام على آيات الصفات وأحاديثها فليحذر الواقف على كلامه في آيات المتشابه وأحاديثه غاية الحذر فإن الخطأ فيها كفر بخلاف غسيرها من مسائل الفروع وقوله : (وقد احتج أبو محمد المقدسي على جواز السفر لزيارة قبر النبي على وقبور الأنبياء بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يزور قباء وأجاب عن حديث لا تشد الرحال بأن ذلك محمول على نفى الاستحباب وأما الأولون فإنهم محتجون بما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال(١) إلا إلى ثلاثـة مساجد المسجد الحرام والمسجد الأقصىي ومسجدي هذا . وهذا الحديث اتفق الأئمة على صحته والعمل به) انظر بصرك الله تعالى ما في هذا الكلام من الإيهام والتدليس فإنه قال : قال وقد احتج الشيخ أبو محمد على جواز السفر لزيارة قبر النبى صلى الله عليه وسلم بأن النبي كان يزور قباء ولم يذكر راكباً وماشياً لأن الراكب قد شد الرحل وهو لا غرض له في ذلك وأيضاً فلم ينكر غير الشيخ أبي محمد وهو يوهم انفراده بذلك ولم ينفرد كما أذكره من بعد . وقوله (أجاب يعنى أبا محمد عن حديث

⁽١) أول الحديث لا تشد الرحال ثم المذكور هذا ا هـ مصححه

لا تشد الرحال بأن ذلك محمول على نفى الاستحباب) وهو يــوهم أن ذلك لم يقله إلا الشيخ أبو محمد وهو من التدليس الذي هو كثير الاعتناء به والمكر السئ قولــه [أما الأولون يعنى القائلين بتحريم السفر وعدم جواز القصر في سفر المعصية فإنهم يحتجون بما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الأقصي ومسجدى هذا) وهذا الحديث اتفق الأئمة على صحته والعمل به] وهو يوهم انهم احتجوا التحريم(١) قبور الأنبياء وقبر النبي صلى الله عليه وسلم به وهو من التدليس الفاحش وهو مطالب بــأن الأولــين صرحوا بأن شد الرحال وأعمال المطى إلى قبــره وقبــر الخليـــل إبراهيم عليهما الصلاة والسلام حرام ومعصية ولا تقصير فيه الصلاة وهذا لا يجده بل الموجود غيره والندب إلى ذلك كما يسأتي إن شاء الله تعالى وقد خاب من افترى ثم ما ذكره من انفراد الشيخ أبى محمد بأن الحديث محمول على نفى الاستحباب كذب وفجور وجهل فإنه لم ينفرد بذلك بل ولا الحديث مسـوق لتحــريم زيـــارة القبور وإنما هو لبيان فضيلة المساجد الثلاثة دون غيرها لأن المساجد الثلاثة مساجد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والعمل فيها يضاعف ما لا يضاعف في غيرها وليس لزيارة القبور تعلق بالحديث ، ولما تكلم الأئمة على هذا الحديث ومنهم الإمام العلامــة أبو زكريا يحيى النووى رفيه في شرح مسلم قال: (فـــ الحــديث فضيلة المساجد الثلاثة وفضيلة شد الرحال إليها لأن معناه عند جمهور العلماء لا فضيلة في شدها إلى مسجد غيرها . وقال الشيخ

⁽١) فيه حذف مضاف تقديره زيارة قبور النج ا هـ مصححه

أبو محمد الجويني من أصحابنا يحرم شدها إلى غيرها وهو غلط ومر بيانه في باب سفر المرأة) . فصرح بأن جمهور العلماء إنما ذكروا ذلك في الفضيلة وصرح بأنه لا فضيلة في شد الرحال إلى مسجد غير ها ولم يتعرض للزيارة البتة قلت وجزم الشيخ محيي الدين رفي الشيخ أبا محمد جزم بالتحريم وهو ممنوع وإنما تردد في ذلك فقال ربما يحرم وربما يكره والله اعلم . وقال أعنسي النووى في شرح مسلم في باب سفر المرأة واختلف في شد الرحال وأعمال المطي إلى غيرها لأ النذهاب إلى قبور الصالحين والمواضع الفاضلة ونحو ذلك فقال الشيخ أبو محمد الجويني يحرم وهذا الذي أشار إليه عياض مختاراً له والصحيح عند أصحابنا واختاره الإمام والمحققون لا يحرم ولا يكره والمراد أن الفضيلة التامة إنما هي في شد الرحال إلى الثلاثة خاصبة انتهي . فذكر أو لأ أن جمهور العلماء إنما ذكروا ذلك في الفضيلة وذكر ثانياً أنه قول المحققين وأنه لا يحرم ولا يكره وأن المراد أن الفضيلة التامة إنما هي في شد الرحال إلى المساجد الثلاثة خاصة ولم يصرح بقبور الأنبياء وقولمه وأن الفضيلة التامة إنما هي في شد الرحال إلى المساجد الثلاثة يفيد أن شد الرحال إلى غير الثلاثة فيه فضيلة إلا أنها غير تامة وإذا علمت ذلك وما قرره هذا العبد الصالح وما نقله استفدت منه أنه لا يجوز تقليد هذا الزائغ في نقله ولا يرجع إليه في تقريره لسوء فهمه وتدليسه وسيأتي إن شاء الله تعالى ما تقطع بسه بصحة ما قلته بلا شك و لا تردد . وأزيدك على ما ذكره النووى ما يؤكد ما قلته قال ابن قدامة الحنبلي في كتابه المغنى (فصل) فإن سافر لزيارة القبور والمشاهد قال ابن عقيل لا بباح له

الترخيص لأنه منهى عن السفر إليها قال النبي على: (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد) والصحيح إباحته وجواز القصر فيه لأن ﷺ كان يأتى قباء ماشياً وراكباً وكان يزور القبور . وقال زورها تذكركم الآخرة وأما قولسه (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثسة مساجد) فيحمل على نفى الفضيلة لا على التحريم وليس الفضيلة شرطاً في إباحة القصر ولا يضر انتفاؤها انتهى وفيه من الفوائد أنه صرح بأن الصحيح أن ذلك في نفي الفضيلة وأن المنع إنما نسبه إلى ابن عقيل فقط فأين قول ابن تيمية وطوائف كثيرون من العلماء من المتقدمين وابن قدامة واسع الباع في الاطلاع فكيف يقتصر على ابن عقيل وحده ويترك طوائف كثيرة من العلماء المتقدمين وهذه كتب الحنابلة وغيرها مشهورة فأين النقل فيها عن المتقدمين وهذا مما يعرفك أن ابن تيمية يكذب في الإجماع ومن تتبع ذلك وجده صحيحاً وينقل في بعض الأحيان شيئاً وهو كذب محقق وإذا نقل كلام الغير لم ينقله على وجهه وإن نقله على وجهه دس فيه ما ليس من كلام ذلك المنقول(١) فاعلم ذلك وتنبه له واحذر تقليده تهلك كما هلك وقول ابن عقيل لا يباح الترخيص لزيارة القبور لأنه منهى عن السفر إليها لم يصرح بقبور الأنبياء ولا بقبر النبى ﷺ ولم يعلم مراده وعلى تقدير إرادته ذلك فهو مخطئ

⁽١) هل الذي يبلغ في الخيانة في النقل إلى هذه الدرجة يعد من متوسطى المؤمنين فضللاً عن أفاضل العلماء فضلاً عن الأثمة المجتهدين وأنت تعلم أن العالم لا يكون عالماً ويشق الناس بمؤلفاته إلا إذا كان أميناً أمانة لا يتطرق إليها الشك أصلاً لأنه يتكلم في دين الله وأنا لا أدرى من هذا حاله كيف مدحه بعض الناس لاسيما إذا لوحظ ما تقدم من تكفيره بإجماع علماء المذاهب الأربعة وقد أجاد وأفاد من قال أن ذلك المدح صدر ممن مدح في أوائل أمر هذا الرجل فإنه كان يتظاهر بما يمدح به ولكن لما تبين حاله لم يمدحه إلا من يوافقه على مشربه لا بل هذا ذمه كل الذم ونصحه وقول المؤلف المنقول أي عنه اهل مصححه

وضعيف الإدر اك في الاستدلال ألا تراه اعتمد علي الحديث وما ابن عقيل وسيأتي إن شاء الله تعالى أن الحديث لا دليل فيه إلا عند عوام الفقهاء وأن من تمسك يه فقد تمسك بما لا بفيد و لايد من ذكر ألفاظ الحديث لتتم الفائدة وقد ورد بألفاظ مختلفة (أشهرها): " لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي هذا ومسجد الحرام ومسجد الأقصى " (واللفظ الثاني) : " تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد من غير لفظ الحصر " (اللفظ الثالث) : " إنما يسافر إلى ثلاثة مساجد مسجد الكعبة ومسجدي ومسجد إيلياء " و إيلياء بيت المقدس وهذه الروايات ذكرها مسلم في فضل المدينة من حديث أبي هريرة رضي الله وذكر قبل ذلك في سفر المرأة من حديث أبي سعيد الخدري رضي الا تشدوا الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى " وهذا بصيغة النهي والثلاثية الأول بصيغة الخبر وبصيغة النهى رواه الطبراني من حديث ابن عمر رضى الله عنهما لا تشدوا الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجد إبراهيم ومسجد محمد ومسجد بيت المقدس وهذا اللفظ رواه ابسن ر اهویه فی مسنده من حدیث أبی سعید فله . هذا ما بتعلق بلفظ الحديث وأما ما يتعلق بمعناه وما يدل عليه فاعلم أن الاستثناء فسى الحديث مفرغ كما هو واضح ولابد فيه من تقدير وهو شيئان. (أحدهما) لا تشد الرحال إلى مسجد إلا إلى المساجد الثلاث وعلى هذا فلا حجة للخصم فيه والتقدير . (الثاني): لا تشد الرحال إلى مكان إلا إلى المساجد الثلاث ولابد من تقدير أحد هذين ليكون المستثنى مندرجاً تحت المستثنى منه . والتقدير الأول وهو لا تشد الرحال إلى مسجد أولى من التقدير الثاني وهو لا تشد الرحال إلى

دفع شبه من شبه وتمرد

مكان لأنه على التقدير الأول جنس قريت بنا نما فيه من قلة التخصيص لأن الثَّخصيص على تقدير إضَّهُ الأمكثةُ أكثر فيكون مرجوحاً وُلُو خطر بالبال تقذير العموم فتى المُحَسَّديث لكسَّان خيالاً فاسد السياقة وللقرينة اللفظية فيه ولدخول التخصييض الأدلية السمعية والعملية الكثيرة جداً أما سياقه فلأن الحديث إنما ورد لبيان شرف هذه المساجد الثلاثة (١) وخيرتها على غيرها من المساجد كما مر من أنها مساجد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولهذا تضاعف الأعمال -فيها مالا تضاعف في غيرها والمتكلمون على الحديث إنما يتكلمون في ذلك ونحوم من لزوم الندر المتعلق بها دون الزيارات ولهذا لما تكلم بعض المتأخرين على الحديث وأدرج ذكر الزيسارة اعترض عليه في ذكر الزيارة وقيل لم يرد الحديث لذلك وإنما ورد لبيان شرف هذه المساجد دون غيرها وهذا كاف في بطلان الاحتجاج بالحديث لمنع زيارة القبور والزيادة على ذلك إنما هو على وجه التنزل فمن احتج بالحديث لمنع الزيارة ينبغي أن لا يرسم في حزب الفقهاء البتة لما قررنا وإن قلنا بعموم اللفظ فكذلك لأن وقائع الأعيان إذا تطرق إليها الاحتمال كساها توب الإجمال وسقط بها الاستدلال وهذا في الاحتمال وإن كان فيه بعد . فما ظنك بهذا الحديث الذي لا احتمال فيه من لفظه وهمو قرينة ظاهرة قوية ولها شاهد ظاهر الدلالة كما أذكره إن شاء الله تعالى ولاسيما وقد دخله التخصيص بالأدلة السمعية والعملية مع كثرة المخصصات على اختلاف أنواعها فمنها ما هو فرض عين ومنها ما هو فرض كفاية ومنها ما هو مندوب ومنها ما هـو قربة ومنها

⁽١) صوابه وخيريتها كما لا يخفى ا هـ مصححه

ما هو مباح وصور هذه الأنواع لا تكاد تتحصر عدا فأما القرينة اللفظية فذكر المساجد الثلاث في الاستثناء وهو بعض المستثنى منه وهذا قوى جداً وإلى تكون بمعنى اللام إذ حروف الصلة ينسوب بعضها عن بعض كما هو كثير في الكلام فالمعنى لا تشد الرحال لمسجد إلا للمساجد الثلاثة ويؤيد هذا أن رجلاً من التابعين قال لابن عمر رضى الله عنهما أريد أن آتى الطور قال إنما تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد مسجد الحرام ومسجد رسول الله عظي ومسجد الأقصى ودع عنك الطور فلا تأته فهذا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من اجلاء الصحابة الله لم يتكلم إلا في شد الرحال إلى المساجد دون غيرها وهو أعلم بالحديث وموارده ومصادره وعلى منوالــه تكلم العلماء في شد الرحال بالنسبة إلى المساجد وكذا ذكر القاضي عياض في كتابه الإكمال ولم يتعرض لزيارة الموتى أصلاً وليس في الحديث تعرض لمنع الزيارة ألبتة وبهذا وغيره يعرف أن دعوى أن الحديث يدل على منع الزيارة من كلام الجهلة العارين عن العلوم التي بها يصح الاستدلال والاستنباط وعلى سوء الفهم وبلادة الذهن وجموده وأن مثل هذا لا يحل لأحد تقليده ولا الأخذ بقوله لتحقق جهله ببعض ما قررنا . ومن لم يجعل الله لــه نــوراً فماله من نور . ومثل هذا لا يزال يتخبط في ظلمــة جهلــه هــو و اتباعه و بالله التوفيق . وقوله في جواب الفتوى (ولو نذر أن يأتي مسجد النبي علا أو المسجد الأقصى لصلاة أو اعتكاف وجب الوفاء بهذا النذر عند مالك والشافعي وأحمد ولم يجب عند أبي حنيفة لأنه لا يجب عنده بالنذر إلا ما كان من جنسه و اجب بالسمع) إلى آخره فقوله وجب الوفاء عند الشافعي يوهم أن الشافعي جازم بذلك وليس كذلك بل هو قول مرجوح عند الشافعي وعلل بأن مسجد النبيي والمسجد الأقصى لا يقصدان بالنسك فأشبها سائر المساجد وقوله ولو نذر أن يصلى في مسجد أو مشهد أو يعتكف فيه أو يسافر إلى غير هذه المساجد الثلاثة لم يجب ذلك باتفاق الأئمة وهذا أيضاً ليس بصحيح وما رأيت أجرأ منه على الفجور ولا أكذب في دعوى الاتفاق والإجماع وقصده بذلك الترويج على الاغمار ولا عليه مــن غضب الجبار وفي كلامه مسألتان: الأولى إذا نذر أن يصلى في مسجد أو مشهد أو يعتكف فيه من غير المساجد الثلاث . وقد حكى الاتفاق على أنه لا يجب الوفاء بذلك وهو البهتان البين ففي ذلك قولان آخران أحدهما يجب الوفاء مطلقاً والثاني أن ندرها في الجامع تعين وإلا فلا . المسألة الثانية إذا نذر أن يسافر إلى غيـر هذه المساجد الثلاثة فإنها لا تجب عليه باتفاق الأئمة ثم أردف ذلك بقوله وأما السفر إلى بقعة غير المساجد الثلاث فلم يوجب أحد من العلماء السفر إليه إذا نذره حتى نص العلماء على أنه لا يسافر إلى مسجد قباء لأنه ليس من المساجد الثلاث) فانظر إلى هذه الجرأة والفجور بقوله حتى نص العلماء والمسألة فيها خلاف وقد قال الإمام محمد بن مسلمة المالكي إذا قصد مسجد قباء لزمـه لأن النبي على كان يأتيه كل سبت راكباً وماشياً بل قال الليث بن سعد إذا نذر المشى إلى أى مسجد كان لزمه سواء في ذلك المساجد الثلاثة وغيرها وقال الإمام ابن كج من كبار أصحابنا إذا نذر أن يزور قبر النبي ﷺ فعندى أن يلزمه وجها واحداً ولو نذر المشي إلى مسجد النبى ﷺ ففيه قولان أحدهما لا يلزمه والثاني يلزمه فعلى هذا لابـــد من ضم عبادة قيل يلزمه صلاة وقيل اعتكاف ولو لحظة والصحيح

أنه يتخير في مسجد النبي على الصلاة وبين زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجعل زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم طاعة وهي أخص من القربة وجعلها تقوم مقام الصلاة التي هي أفضل عبادات البدن والمساجد موضوعة لها بالأصالة وقولسه (وقالوا لأن السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين بدعة لم يفعلها أحد من الصحابة ولا التابعين ولا أمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا استحب ذلك أحد من أئمة المسلمين فمن اعتقد ذلك عبادة وفعلها فهو مخالف للسنة ولإجماع الأئمة) . قلت لما وقف بعض الأثمة على هذا الكلام الباطل قال هذا من البهت الصريح . وصدق رضى الله عنه لما أذكره وفيه أيضاً تدليس من الفجور وبيان التدليس قولمه قالوا فإنه يوهم أن هذا الذي قالمه لم يقله من عند نفسه وإنما نقله عن أئمة المسلمين وأنه مجمع عليه و هذا شأنه يدلس في الإغراء ليحمل الناس على عقيدته الفاسدة المفسدة لأنه لو عزاه إلى نفسه لما انتظم لــه ذلك لعلـم الحــذاق النقاد بسوء فهمه وكثرة خلطه مما عرفوه منه في بحثه وتدوينه إذا انفرد فقوله (لأن السفر إلى قبور الأنبياء) يشمل قبر الخليل والكليم وقبر النبي صلى الله عليه وسلم وغييرهم وقولم (والصالحين) يشمل قبور الصحابة الله وغيرهم وهو مطالب بتصحيح ما عزاه إلى أئمة المسلمين وأنه مجمع عليه وهو لا يجد إلى ذلك سبيلا بـل المنقول خلاف ذلك كما تــراه وقولـه (إن السفر إلى قبور الأنبياء والصالحين بدعة لم يفعلها أحد من الصحابة و لا التابعين) هذا من الفجور والإفك المبين . ولم تزل الناس على زيارة قبر الخليل والكليم وغيرهما في سائر الأعصار من جميع الأمصار . وهذا بلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم سافر من الشام إلى المدينة الشريفة لزيارة قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وممن ذكر ذلك الحافظ بن عسماكر والحمافظ عبد الغنسي المقدسى في كتابه الاكمال في ترجمة بلال وقال فيه ولم يؤذن لأحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى إلا مرة واحدة في قدمـــة قدمها إلى المدينة لزيارة قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب إليه الصحابة رضى الله عنهم ذلك فأذن لهم ولم يستم الأذان . وقيل أنه أذن لأبي بكر رضى الله عنه في خلافته ا هـ.. وممن ذكر ذلك أيضاً إمام الأئمة في الحديث أبو الحجاج الشهير بالمزى(١) وسبب سفر بلال رضى الله عنه لزيارة قبره صلى الله عليه وسلم أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المغام فقال لــه ما هذه الجفوة يا بلال أما آن لك أن تزورني يــا بــلال فانتبه من نومه حزيناً وجلاً خائفاً فقعد على راحلته من حينه وقصد المدينة فأتى قبره عليه الصلاة والسلام فجعل يبكى عنده ويمرغ وجهه عليه فأقبل الحسن والحسين رضى الله عنهما إليه فجعل يضمهما ويقبلهما ثم قالا له يا بلال نشتهي أن نسمع أذانك الهذي كنت تؤذن للنبى ﷺ في المسجد فعلا سطح المسجد ووقف موقف م الذي كان يقف فلما أن قال الله أكبر ارتجت المدينة فلما قال أشهد أن لا إلـــه إلا الله از دادت رجتها فلما قال أشهد أن سبيدنا محمـــداً رسول الله خرجت العواتق من خدورهن وقالوا أبعيث رسيول الله صلى الله عليه وسلم فما رؤى يوم أكثر باكياً ولا باكية بالمدينة بعد رسول الله صلى الله صلى الله عليه وسلم من ذلك اليوم. فهذا بلال

⁽١) المزى بكسر الميم وتشديد اي نسبة إلى قرية بالشام ا هـ مستنسخ الأصل

من سادات الصحابة رضى الله عنهم قد شد رحله من الشام وسافر لزيارة قبره عليه الصلاة والسلام فقط، وأعلم بذلك الحسن والحسين وطار بذلك الخبر في المدينة وكان في خلافة عمر ابن الخطاب رضى الله عنه ولم ينكر عليه ولا أحد من الصحابة رضى الله عنهم . ولو كان السفر لزيارة قبره مخالفاً للسنة والإجماع الأمة لأنكروا عليه لأنهم ينكرون أدنى شئ من المخالفات ولاسيما عمر وهو أمير المؤمنين وأشد الناس في الإنكار وأبطشهم يدا وأحدهم لساناً ووقوفاً مع الحق ولا تأخذه في الله لومة لائه وأيضا فمن الشائع الذائع أن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه كان يبرد البريد من الشام لأجل السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط ذكر هذا غير واحد منهم القاضى عياض في أشهر كتبه وهو الشفاء وذكره الإمام هبة الله في كتابه توثيق عرى الإيمان وذكره الإمام العلامة ابن الجوزى في كتابه (مثير الغرام الساكن إلى أشرف الأماكن) وذكره الإمام أبو بكر أحمد ابن النبيل في مناسك لــه لطيفة جردها من الأسانيد والتزم فيها الثبوت ولفظــه وكـان عمر بن عبد العزيز يبعث بالرسول قاصداً من الشام إلى المدينة ليقرئ النبي صلى الله عليه وسلم السلام ثم يرجع وهذا الإمام أبو بكر قديم توفى في سنة سبع وثمانين ومائتين فهذا السيد الجليل عمر ابن عبد العزيز يبعث الرجل لأجل السلام فقط لا لقصد آخر وكان ذلك في زمن صدر التابعين وكان سفر بلل في زمين صيدر الصحابة رضى الله عنهم ولم ينكر ذلك أحد فدل على أن السفر لأجل زيارة قبره صلى الله عليه وسلم ولأجل السلام عليه مجمع عليه بين الصحابة والتابعين فأين دعوى ابن تيمية لأن ذلك مخالف

للسنة ولإجماع الأمة وقد تقدم قول عمر رضيى الله عنيه لكعيب الأحبار ألا تسافر لتزور قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتتمتع بزيارته فقال نعم يا أمير المؤمنين أفعل . وهذا أبو بعضه كاف في إبطال دعوى ابن تيمية وإثبات فجوره وأتبرع بزيادة وأقتصر غاية الاقتصار . قال بعض الأئمة وأما زيارة قبر النبي صلى الله عليــــه وسلم فلم ينكرها أحد ولم يقع في السفر إليها نزاع ولم يــزل ســفر الحجيج إليه في السلف والخلف وصدق رضى الله عنه وهذه كتـب العلماء من جميع المذاهب مصرحة بذلك وقد تقدم قــول القاضـــي عياض : زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم سنة من سنن المرسلين ومجمع عليها ومرغب فيها واحتج بحديث ابن عمر وأنس رضى الله عنهم وقد ذكر غير القاضى عياض ما ذكره. وإذا تقرر ذلك ففى ذكرى ما أتبرع به مع غاية الاقتصار تتحقق أن ابن تيمية من أعظم الكذبة والفجار . وقد انكشف لك ذلك كما انكشف ضوء النهار . فمن ذلك ما ذكره القاضى أبو الطيب وهو من أئمة الشافعية قال ويستحب أن يزور قبر النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن يحج ويعتمر ا هـ . وكيف يزور من غير سفر سواء كان راكباً أو ماشياً وقال المحاملي في كتابه التجريد ويستحب للحاج إذا فرغ من مكة أن يــزور قــبر النبي صلى الله عليه وسلم ا هــ . وقال الحليمي في كتابه المنهاج عند ذكر تعظيم النبي على وذكر جملة ثم قال وهذا كان من الذين رزقوا مشاهدته وصحبته وأما اليوم فمسن التعظيم بيان تعظيمه وزيارته وقال الماوردى في كتابه الحاوى أما زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فمأمور بها ومندوب إليها. وقال في كتابه الأحكام السلطانية في باب الولاية على الحجيج

وذكر كلاما يتعلق بأمير الحاج ثم قال وإذا قضسى الناس الحج أمهلهم الإمام الأيام التي جرت عادتهم بها فإذا رجعوا سار بهم على طريق المدينة للنبي صلى الله عليه وسلم ليجمع بين حج بيت الله عز وجل وزيارة قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم رعايسة لحرمته وقياماً ببعض حقوق طاعته وذلك وإن لم يكن من فروض الحج فهو من مندوبات الشرع المستحبة وعبادات الحجيج المستحسنة . فتأمل هذه العبارة من هذا الإمام وما اشتملت عليه من الفوائد الجليلة وقال الإمام العلامة المتفق على دينه وكثرة علومـــه وعلو قدره الشيخ أبو اسحاق الشيرازى . ويستحب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وذكر القاضى حسين نحوه وكذا الروياني ولا حاجة إلى الإطالة بذكر من قال بزيارة قبره عليه الصلة والسلام سواء في ذلك قبل الحج أو بعده وذكر السير إليه كثير من أصحاب الشافعي : من جملتهم السيد الجليل أبو زكريا يحيى النووى قدس الله روحه . قال في كتابه المناسك وغيرها (فصل) في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم سواء كان ذلك على طريقه أم لا فإن زيارته صلى الله عليه وسلم من أهم القربات وأربح المساعي وأفضل الطلبات ا هـ . وإذا عرفت هذا فأتبرع إليك بزيادة أخرى مع زيادة فائدة . قالت الحنفية أن زيارة قبر النبى صلى الله عليه وسلم من أفضل المندوبات والمستحبات بل تقرب من درجة الواجبات وممن صرح بذلك الإمام أبــو منصــور محمد الكرماني في مناسكه والإمام عبد الله ابن محمود في شرح المختار . وقال الإمام أبو العباس السروجي وإذا انصرف الحاج من مكة شرفها الله تعالى فليتوجه إلى طيبة مدينة رسول الله عليه

لزيارة قبره فإنها من أنجح المساعي وكلامهم في ذلك يطول وأتبرع بزيادة هي أبلغ في تكذيب هذا الفاجر لأنها من كلام أئمـة الحنابلة . قال ابن الخطاب محفوظ الكاواذي الحنبلي في كتابيه الهداية في آخر باب صفة الحج استحب لـــه زيـارة قبـره على وصاحبيه وفيه فائدة وهي استحباب شد الرحل إلى زيارة الصديقين رضى الله عنهما وقال الإمام أحمد بن حمدان فسى الرعاية(١) الكبرى ويستحب لمن فرغ من نسكه زيارة قبر النبي على وقبر صاحبيه رضى الله عنهما وذلك بعد فراغ الحج وإن شاء قبله وذكر نحو ذلك غيرهم ومنهم الإمام أبو الفرج بن الجوزى في كتابه مثير الغسرام وعقد له باباً في زيارة قبره عليه الصلاة والسلام واستدل بحديث بن عمر وأنس رضى الله عنهم . وذكر ابن قدامة في المُغنى فصلاً في ذلك فقال يستحب زيارة قبر النبسي علا واستدل بحدیث بن عمر وأبی هریرة ﷺ ولا أطول بذکری من ذکره مــن أئمة الحنابلة تبعاً لإمامهم ﷺ وأتبرع بزيادة لفوائد جمة ومهمــة . فمن ذلك ما في كتابي (١) تهذيب الطالب لعبد الحق الصقلي عن أبي عمران المالكي أن زيارة قبر النبي ﷺ واجبة وقال عبد الحق فــي هذا الكتاب رأيت في بعض المسائل التي سئل عنها أبو محمد ابن أبى زيد قيل له في رجل استؤجر بمال ليحج به وشرطوا عليه الزيارة فلم يستطع تلك السنة أن يزور لعذر منعه من ذلك فقال يرد من الأجرة بقدر مسافة الزيارة وهي مسألة حسنة وفسي كتاب النوادر لأبن أبى زيد فائدة أخرى فإنه بعد أن حكى فى زيارة

⁽١) هي الدعاية بالدال ١ هـ مصححه

⁽ ۲) صوابه کتاب کما هو واضح ا هـــ مصححه

القبور من كلام ابن حبيب ومن المجموعة عن مالك ومن كلام القرطى بإسكان الراء وبالطاء المهملتين ثم قال عقبة (١) ويأتى قبور الشهداء بأحد ويسلم عليهم كما يسلم على قبره على وعلى صاحبيه وفي الكتاب المذكور ويدل على التسليم على أهل القبور ما جاء في السنة والتسليم على النبي على وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما مقبورين . وقال العبدى المالكي في شرح الرسالة إن المشي إلى المدينة لزيارة قبر النبي على أفضل من المشى إلى الكعبة وبيت المقدس وصدق وأجاد ظله لأنه أفضل البقاع بالإجماع فهذه نبذة يسيرة والنقول في ذلك كثيرة جداً وفيها الإجماع على طلب الزيارة بعدت المسافة أو قصرت وعمل الناس في ذلك في جميع الأعصار من جميع الأقطار فكيف يحل لأحد أن يبدعهم بالقول الزور ويضلل أئمة أمة المختار بل من المصائب العظيمة أن يوقع وفد الله تعالى في جريمة عظيمة وهي عصيانهم بشد رحالهم لزيارة قبره عقب ما رجوه من المغفرة وبتركهم الصلاة التي هي أحد أركان الدين لأنهم إذا لم يجزلهم القصر وقصروا فقد تركوا الصلاة عامدين ومن تركها متعمداً قتل إما كفراً وإما حداً ولا يصدر هذا إلا ممن هو شديد العداوة لوفد الله تعالى ولحبيبهم الذين(١) يرتجون بزيارتهم لــ استحقاق الشفاعة التي بها نجاتهم وسأذكر عقب هـذه الأدلـة الخاصة بالحث على زيارته وأتعرض لما قدح فيها وفسى الأئمسة رواتها ومنها تعلم أن هذا الخبيث لا دين له يعتمد عليه فتراه واضحا جلياً لا تشك فيه ولا ترتاب فنسأل الله تعالى العافية مما

⁽۱) هي عقبة بالقاف لا بالتاء ا هـ مصححه

⁽۲) الذي بالإفراد ا هـ مصححه

يرتكبه هذا الزائغ الفاجر الكذاب. وأن يذيقه أشد العذاب. عليي ما أفسد في هذه الأمة وسيلقى أشد الحساب. وقوله (١١) إنما ذكروه من الأحاديث في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فكلها ضعيفة باتفاق أهل العلم بل هي موضوعة ولم يرو أحد من أهل السنن المعتمدة شيئاً منها) أعوذ بالله من مكر الله عز وجل . أنظر أدام الله لك الهداية وحماك من الغواية إلى فجور هذا الخبيث كيف جعل الأحاديث المروية في زيارة قبر خير البرية كلها ضعيفة ثــم أردف ذلك بقوالم باتفاق أهل العلم بالحديث ولم يجعل الأئمة الذين أذكرهم من أهل الحديث والعجب أنه روى عنهم في مواضع عديدة من كتبه وهذا من جهله وبلادة ذهنه وعمارة قلبه من أنـــه لا يعلـــم تناقض كلامه ونقضه بذلك ثم أنه لم تخمد نار خبثه بما ذكره من الفجور حتى أردف ذلك بأن الأحاديث المروية في زيارة القبر المكرم موضوعة يعنى أنها كذب وهذا شئ لم ير أحد من علماء المسلمين ولا من عوامهم فاه به ولا رمز إليه لا من في عصره ولا من قبله قاتله الله تعالى ولقد أسفرت هذه القضية عن زندقت بتجرئه على الإفك على العلماء وعلى أنه لا يعتقد حرمـــة الكـــذب والفجـــور ولا يبـــالمي بمـــا يقـــول . وإن كـــان فيه عظائم الأمور . وإذا عرفت هذا فينبغى أيها المؤمن الخالي من البدعة والهوي أن لا تقلده فيما ينقله و لا فيما يقوله بل تفحص عن ذلك وتسلل غير أتباعه ممن لـــه رتبـــة في العلــوم وإلا هلكــت كما هـــلك هو

⁽۱) وصوابه إن ما ۱ هـ مصححه

وأتباعه (١) ولنذكر بض الأحاديث الواردة في زيارة قبره عليه الصلاة والسلام وأذكر من رواها وأحذف الأسانيد لأنها لا تليق بهذه الأوراق وقد رويت من طرق بلغت بها منزلة الصحيح أو قاربت أو منزلة الحسن . وأذكر من صحح بعضها وأبين أنه من الأئمة الأعلام بالحديث وأنه يعتمد تصحيحه وبالله التوفيق . فمن الأحاديث في زيارة قبره عليه الصلاة والسلام قولـــه صلى الله علیه وسلم (من زار قبری وجبت له شفاعتی) رواه غیر واحد من أئمة الحديث منهم الدارقطني والبيهقي وغيرهما والحديث مروى بهذا اللفظ في عدة نسخ معتمدة وهو من حديث ابن عمر رضي الله عنهما وخرجه أبو اليمن في كتابه ايجاف(١) الرائس وإطراف المغنم للسائر في زيارة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرجه الحافظ بن عساكر في تاريخه في زيارة قبره عليه الصلاة والسلام بعد وفاته كان كمن زاره في حياته وخرجه العقيلي وغيره فلا نطول بذكر من رواه من أئمة الحديث المعتبرين وهــو مروى من طرق تبلغ الحسن قال أئمة الحديث . والحديث أو الأحاديث وإن لانت أسانيد مفرداتها فمجموعها يقوى بعضها بعضا ويعتبر الحديث حديثاً حسناً ويحتج به وممن ذكر ذلك أبــو زكريـــا النووى ذكره في شرح المهذب في كتاب الحج وهي فائدة جليلة ينبغى معرفتها ليعلم بها جهل هذا الفاجر المبالغ في فجوره وقوله عليه الصلاة والسلام وجبت له شفاعتى معناه حقت ولابد منها

⁽۱) لعلك فى دهشة مما مر مفصلاً من تعمد كذب هذا الرجل فى نقوله وأحكامه حتى تعدى كذبه الخلق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم المصححة

⁽٢) لا أدرى أهو ايجاف كما ذكره أم إتحاف ا هـ مصححه

بوعده الصادق وفى ذلك بشارة عظيمة لزوار قبره الشريف وهيى أن من زاره محتسباً مات على التوحيد وهذه البشارة العظيمة من ثمرة زيارة قبره المكرم وفي قوله عليه الصلاة والسلام وجبت لــه شفاعتى تحقيق لما قلته لأجل إضافة الشفاعة إليه ولأنه عليــه الصلاة والسلام مشفع لا ترد شفاعته لا في حياته ولا بعد وفاته ولا في عرصات القيامة وقال عليه الصلاة والسلام (من زار قبرى حلت لــه شفاعتى) رواه الحافظ البزار في مسنده وهو بهذا اللفظ في نسخة معتمدة وسمعها الحافظ أبو الحسين الصدفي علي الإمام أبي عبد الله مورتش (١) سنة ثمانين وأربعمائة ومعنى حلت وجبت وقد عزى عبد الحق هذا الحديث إلى البزار والدارقطني وقال عليه الصلاة والسلام (من حج فزار قبرى بعد وفاتى فكأنما زارنی فی حیاتی) رواه الدارقطنی فی سننه وغیرها وفی روایسة ومن مات بأحد الحرمين بعث في الآمنين يوم القيامة ورواه غير واحد وهو من حديث ابن عمر رضى الله عنهما . وروى من طرق ورواه الحافظ بن عدى في كتابه الكامل بزيادة قال عليــه الصـــلاة والسلام: (من حج فزار قبری بعد موتی کان کمن زارنسی فیے حياتي وصحبني) وذكر البيهقي في سننه أنه نكره اين عدى وخرجه هو بدون هذه الزيادة وخرجه الحافظ بن عساكر من حديث ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال عليه الصلاة والسلام : (من حج فزار قبری بعد موتی کان کمن زارنسی فسی حیساتی) زاد السهمي وصحبني ورواه الحافظ بن الجوزي بهذه الزيادة . وقال عليه الصلاة والسلام: (من حج البيت ولم يزورني فقد جفاني)

⁽١) هو فرتس كما في الأصل ا هـ مصححه

رواه این عدی فی کتابه الکامل و غیره و هو من حدیث ابن عمر رضي الله عنهما وخرجه الدار قطني في أحاديث مالك التي ليست في الموطأ وهو كتاب ضخم وقال ابن الجوزي إن هذا الحديث موضوع وقد نسب ابن الجوزى في ذلك إلى السرف فاعرف ذلك وقال عليه الصلاة والسلام: (من زار قبرى أو زارني كنت لــه شفيعاً أو شهيداً) رواه أبو داود الطيالسي في مسنده وهو من حديث ابن عمر رضى الله عنهما ورواه إمام الأئمة ابسن خزيمسة ورواه البيهقي وابن عساكر من جهة الطيالسي وروى بزيادة قال أبو داود الطيالسي حدثتا سوار ابن ميمون أبو الفرج العبدى قال حدثني رجل من آل عمر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله على يقول: (من زار قبری) أو قــال (من زارنی كنت لــه شفيعاً أو شهيداً ومن مات في أحد الحرمين بعثه الله في الآمنين يـوم القيامـة) وقال عليه الصلاة والسلام (من زارني متعمداً كان في جواري يوم القيامة) رواه أبو جعفر العقيلي وغيره ومنهم الحافظ ابن عساكر وفي رواية الساحي(١) . قال حدثنا هرون ابن قزعة عن رجل من آل الخطاب عن النبي على قال : (من زارني متعمدا كان في جواري يوم القيامة ومن سكن المدينة وصبر على بلائها كنت له شفيعاً أو شهيداً يوم القيامة ومن مات في أحد الحرمين بعث في الآمنين يوم القيامة) ومن همو في جواره فهمو في الآمنين لا محالة على وقال عليه الصلاة والسلام: (من حج حجة الإسلام وزار قبرى وغزا غزوة وصلى في بيت المقدس لم يسأله الله فيما افترض عليه ورواه الحافظ أبو الفتح الأزدى في فوائده وهذا

⁽١) في الأصل السحامي اهـ مصححه '

أبو الفتح اسمه محمد بن الحسن وكان حافظاً من أهل العلم والفضل وصنف كتاباً في علوم الحديث ذكره الخطيب البغدادي في تاريخــه وابن السمعاني في الأساب وأثنى عليه محمد بن جعفر بن غيلان ونكره بالحفظ وحسن المعرفة بالحديث وقال عليه الصلاة والسلام زارني محتسباً إلى المدينة كان في جواري يوم القيامة وهــو مــن رواية أنس رضى الله عنه ورواه غير واحد وممــن ذكــره ابــن الجوزى في كتابه مثير الغرام الساكن وهو من طريق ابسن أبسي الدنيا وروى من طرق وقال عليه الصلاة والسلام : (من زارنسي ميتاً فكأنما زارني حياً ومن زارني وجبت لـــه شفاعتي يوم القيامة وما من أحد من أمتى لــه سعة ثم لم يزورني فليس لــه عــذر) رواه الحافظ أبو عبد الله محمد بن محمود النجار في كتابه (السدرة اليتيمة في فضائل المدينة) وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنسه عليه الصلاة والسلام قال : (من زارني في مماتي كان كمن زارنی فی حیاتی ومن زار قبری حتی ینتهی إلی قبری کنت لـــه يوم القيامة شهيداً) خرجه العقيلي ورواه ابن عساكر من جهتـــه إلا أنه قال : (من زارني في المنام كان كمن زارني في حياتي و هيي فائدة جليلة وعن على كرم الله وجهه أنه عليه الصلاة والسلام قـــال من زار قبری بعد موتی فکانما زارنی فی حیاتی ومن لم یزرنسی فقد جفاني رواه الحسين بن يحيى بن جعفر في كتاب أخبار المدينة ورواه الحافظ أبو عبد الله بن النجار في كتابه السدرة اليتيمة من لم يزرني فقد جفاني ورواه الحافظ أبو سعيد عبد الملك بن محمد النيسابوري في كتابه شرف المصطفى الله وهذا الكتاب في ثمان

مجلدات . وأبو سعيد هذا لــه مصنفات في علوم الشريعة تــوفي سنة ست وأربعمائة بنيسابور وقبره بها مشهور ويتبرك به وكان ينتفع بكلامه وبوعظه وتتجلى بكلامه القلوب قدس الله روحه ونور ضريحه . وقال عليه الصلاة والسلام من جاءني زائــراً لا تعملـــه حاجة إلا زيارتي كان حقاً على أن أكون لــه شفيعاً يــوم القيامــة وفي رواية من جاءني زائراً لم تنزعه حاجة الا زيارتي رواه غير واحد من الأئمة الحفاظ المشهورين من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ومنهم الطبراني في معجمه الكبير ومنهم الدارقطني في أماليه ومنهم أبو بكر ابن المقرى في معجمه ومنهم العلامة الحافظ أبو على سعيد بن عثمان بن السكن ذكره في كتابه المسمى بالصحاح المؤثرة عن رسول الله ﷺ . يا هذا انتبه لما أذكره قال في خطبة كتابه هذا . أما بعد فانك سألتني أن أجمع لك ما صحح عندى من السنن المأثورة التي نقلها الأئمة من أهل البلدان اللذين لا يطعن فيهم طاعن مما نقلوه فتدبرت ما سالتني عنه فوجدت جماعة من الأئمة قد تكلفوا ما سألتني من ذلك وقد وعيت جميع ما ذكروه وحفظت عنهم أكثر ما نقلوه واقتديت بهم وأجبتك إلى ما سألتني من ذلك وجعلته أبواباً في جميع ما يحتاج إليه في أحكام المسلمين فأول من نصب نفسه لطلب الصحيح البخارى وتابعه مسلم أبو داود والنسائي وقد تصفحت ما ذكروه وتدبرت ما نقلــوه فوجدتهم مجتهدين فيما طلبته . فما ذكرته في كتابي هذا مجملاً فهو مما أجمعوا على صحته وما ذكرته بعد ذلك مما أختاره أحد الأثمة الذين سميتهم فقد ثبتت حجته في قبول ما ذكره ونسبته إلى

للحديث فقد بينت علته ودللت على إنفراده دون غيره وبالله التوفيق ا هـ . فانظر أرشدك الله تعالى هـذا الاتفـاق من هـذا الإمـام والحرص على تحقيق ما وضعه في كتابه لم يقنع بوضع البخاري ومسلم وغير هما مع جلالتهم بل تتبع ما وضعوه حتى وضع في كتابه وهذا شأن الأئمة الخائفين من الله على منهم زلك في الاخبار عن رسول الله على ثم أنه رضى الله تعالى عنه ذكر في هذا الكتاب في كتاب الحج في باب ثواب من زار قبر النبي على عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : (من جاعنی زائراً لم ينزعه إلا زيارتي كان حقاً على الله أن أكون لـــه شفيعاً يوم القيامة) ولم يذكر في هذا الباب غير هذا الحديث وهـــذا حكم منه بأن هذا الحديث مجمع على صحته بمقتضى الشرط الذي شرطه في الخطبة وهو رهي المام جليل حافظ متقن كثير الحديث واسع الرحلة سمع بالعراق وخراسان وما وراء النهر وسمع بالشام ومصر وسمع من خلائق من أئمة الحديث والأجلاء أهل الدين وهو من القدماء أصله بغدادي وسكن مصر ومات بها في نصف المحرم سنة ثلاث وخمسين وثلاثمائة رحمة الله تعالى عليه وعلى أمثاله وإذا كان هذا حديث صحيح(١) فكيف يحل الأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يجعله ضعيفاً فضلاً عن أن يجعله كذباً وأقل درجات الثقة الخائف أن يقول صححه فلان وأما القول بوضعه وبتكذيب هذا الإمام وأمثاله فلا يصدر إلا من زنديق محقق الزندقة بهذه القرينــة وغيرها عائداً بالله عَجَالًا من ذلك . وإذا تقرر لك ذلك فانظر أرشدك الله تعالى وعافاك هذا الخبيث الطوية كيف طعن في هـذه الأئمـة

⁽١) يكتب حديثاً صحيحاً لأنه خبر كان ١ هـ مصححه

الأعلام في علوم الحديث الذين بهم يقتدى وعليهم يعول وعند ذكرهم تتنزل الرحمة ورماهم بالوضع على رسول الله على وطعن في هذه الأخبار المروية عن هذه الأئمة . وهذا شأنه قاتله الله تعالى كلما جاء إلى شئ لا غرض له فيه طعن فيه وإن كـــان مشـــهوراً ومعمولاً به بين الأئمة ولا عليه لا من الله ﷺ ولا من رسوله ﷺ ولا من الناس وتنبه لشئ عظيم رمى به هذه الأئمة وهــو أن مــن قاعدته أن من كذب على النبي على النبي الله متعمداً كفر فعليه من الله الكات ما يستحقه وهذا وغيره يدل علمي أن عنده ضمينة للنبسي عليه ولصاحبيه وكذا لأمته ليفوت عليهم هذا الخير الذى رتبه على زيارة قبره عليه أفضل الصلاة والسلام فاحذروه واحذروا تزويق مقالتسه المطوى تحتها أخبث الخبائث فإنها لا تجوز إلا على عامى أو بليد الذهن كالحمار يحمل أسفاراً أو خال من العلوم وأخبار الناس وبالله تعالى التوفيق والله اعلم . قـــال عليه الصلاة والسلام أن بين يـــدى الساعة دجاجلة(١) فاحذروهم رواه مسلم في صحيحه من حديث جابر ابن سمرة على وقوله وفي الصحيحين عن النبي على أنه قال في مرض موته: (لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد) يحذر ما فعلوه قالت عائشة ولولا ذلك لابرزوا قبره ولكن كره أن يتخذ مسجداً فهم دفنوه في حجرة عائشة خلاف ما اعتادوه من الدفن في الصحارى لئلا يصلى أحد عند قبره ويتخذ مسجداً ويتخذ قبره وثنا الخ ... تأمل بصرك الله تعالى وفهمك كيف بعد تضليل هذه الأئمة وفجوره بادعاء أن هذه الأحاديث المتعلقة

^(!) هذا أخبار من المصنف إلى أن هذا الرجل دجال وهو يؤيد ما سبق لنا من أن أفعاله أفعال دجاجلة ا هـ مصححه

بالزيارة كذب كيف أردف ذلك بهذا الحديث محتجاً به على منع زيارة القبر الشريف وفيه من أقوى الأدلة على تدليسه وسوء فهمه إذ الحديث ليس فيه تعرض للزيارة البتة وإنما فيه منع اتخاذ القبور مساجد ونحن لم نتخذ قبره المكرم المعظم مسجداً ولا نصلى فيه ولا إليه بل نزوره وندعوا مع الأدب والخشوع والسكينة ورؤيـــة العظمة لعلمنا بأنه يسمعنا ويجيبنا وعلى ذلك جرت عادة المؤمنين قال بعضهم رأيت أنس بن مالك علله خادم رسول الله على أتى قبر النبى على السيلاة فرفع يديه حتى ظننت أنه قد افتتح الصلة فسلم على النبي على تم انصرف وقوله فهم دفنوه في حجرة عائشة رضى الله عنها خلاف ما اعتادوه من الدفن في الصحاري لـ ئلا يصلى أحد عند قبره ويتخذ مسجداً فيتخذ قبره وثناً هذا أيضاً من التدليس منه وسوء الفهم على عادته وما قاله باطل يموه بــه علــي الضعفاء من الطلبة وغوغاء الناس وإنما دفنوه في حجرة عائشــة رضى الله عنها لما روى لهم أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يدفنون حيث يقبضون وكان ذلك بعد اختلافهم أين يدفن فقال بعضهم يدفن في مسجده وقال بعضهم مع إخوانه فقال أبو بكر على عندى من ذلك علم فذكر لهم أن النبى يدفن موضع يقبض فلما روى لهم الحديث دفنوه موضع قبضه وهذا من القضايا المشهورة في غاية الشهرة ولا نعلم أن أحداً قال أنهم دفنوه موضيع قبضيه للمعنى الذي ذكره وهذا شأنه إن وجد شيئاً يوافق هـواه وخبـث طويته ذكره ووسع الكلام فيه وزخرفه وإن وجد شيئاً عليه أهملـــه أو حمله على محمل يعرف به أهل النقل جهله وتدليسه عند تأمله في بعض المواضع يعرف من غير تأمل وقوله وكانت الصحابة

والتابعون لما كانت الحجرة النبوية منفصلة عن المسجد لا يدخل للصلاة هناك ولا يتمتع بالقبر ولا دعاء هناك هذا أيضا من الجسارة التي يز خرف بها على العوام وأشباههم من سيئ الأفهام من الطلبة فيان هذا لا يدل على مراده من منع الزيارة بل كلامه يدل على الزيارة بلا هذه الأفعال إلا الدعاء فليس كما قال وسيأتى إن شاء الله تعالى ومع ذلك ليس مجمعاً عليه كما زعمه وأوهمــــه كلامه فإن أبا أيــوب الأنصارى را والتــزم القبــر فــأنكر عليه مروان ابن الحكم فوبخه أبو أيوب وقال في كلامه ما معناه ابكوا على هذا الأمر إذا وليه غير أهله(١). ذكر ذلك أبو الحسين في كتابه أخبار المدينة . وروى عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه وضع يده على موضع مقعد النبى على منبر ثم وضعها على وجهه (۱) وكان رفي يتردد إلى الأماكن التي كان يتردد إليها رسول الله على وبر احلته الأجل التبرك وقد تقدمت قصمة بالل رضى الله عنه لما شدر حله لزيارة قبره عليه الصلاة والسلام فلما وصل الضريح المكرم جعل يمرغ وجهه عليه ويبكى(٣) وقولسه والادعساء هنساك

ُ (٢) في ذلك جُواز التبرك بآثار الصالحين لياً كانت حتى الخشب الذي كانوا يجلسون عليه . وابن عمر هو ابن عمر ا هــ مصححه

⁽۱) في ذلك جواز ضم قبور الصالحين وأبو أيوب الأنصاري الذي ضم ضمريح سدد الوجود صلى الله عليه وسلم هو وأبو أيوب وكفي الهم مصححه

⁽٣) انظر تمريغ سيدنا بلال وجهه على ضريح خير الخلق وبلال هو بلال تجده صدورة طبق الأصل لما يحصل من كثير من الزائرين اليوم والزائرات للصالحين من أهل البيت وغيرهم ويقوم ويقعد كثير من المنتطعين لذلك ولا يرضون لفاعله غير الشرك بالله ليحكموا بسذلك على بلال الذي يعد من أجلاء الصحابة وهو مؤذن رسول الله ولا يعلم أولئك المنتطعون أن ذلك أشروجد في النفوس لا يشعرون هم به يحمل أهله على التبرك بما يجاور حبيب ربهم وهو من بساب قول القائل:

أمر على الديار ديار ليلى أقبل ذا الجدار وذا الجدار وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديار

هذا قصد أولئك المؤمنين في لمسهم ضريح الصالح من العباد لا العبادة كما يتوهم مظلموا القاوب مسيئو الظن بالمؤمنين فليعلم ا هـ مصححه

قضية سياقه أن الإجماع على أنه لا يدعو عند القبر وهي دعــوي عريضة ثم أكد ذلك بقوله إنما يفعلونه في المسجد ثم أردف ذلك بقوله وكان السلف من الصحابة والتابعين إذا سلموا عليه وأرادوا الدعاء دعوا مستقبلي القبلة ولم يستقبلوا القبر ثم قال وأما وقت السلام فقال أبو حنيفة يستقبل القبلة ولا يستقبل القبر وقال أكثر الأئمة يستقبل القبر عند السلام خاصة ولم يقل أحد من الأئمة أنه لا يستقبل القبلة عند الدعاء إلا في حكاية مكذوبة عن مالك ومذهبه بخلافها ثم أردف هذا بأمور يجسر بها على الإغمار يتخيل الواقف عليها من العوام حسم باب الزيارة لقبره عليه الصلة والسلام والحاصل من كلامه أنه لا يدعى عند القبر بالاتفاق ولا يستقبل القبر عند الدعاء بالإجماع وأن الحكاية التي وقعت بين مالك وأبسي جعفر المنصور كذب سبحانك هذا بهتان عظيم وهذا من الفجور الذي لا أعلم أحداً فاه به ولا رمز إليه لا من العلماء ولا من غيرهم . أما قضية مالك مع المنصور فقد ذكرتها في الكلام على التوسل فإنها صحيحة بلا نزاع ، وأما الدعاء عند القبر فقد ذكره خلق ومنهم الإمام مالك وقد نص على أنه يقف عند القبر ويقف كما يقف الحاج عند البيت للوداع ويدعو وفيه المبالغة في طول الوقـوف والدعاء وقد ذكره ابن المواز في الموازية فأفاد ذلـك أن إتيان قبر النبى صلى الله عليه وسلم والوقوف عنده والدعاء عنسده من الأمور المعلومة عند مالك وأن عمل الناس على ذلك قبله وفي زمنه ولو كان الأمر على خلاف ذلك لأنكره فضلاً عن أن يفتى به أو يقره عليه . وقال مالك في رواية ابن وهب إذا سلم على النبي ودعا ، يقف ووجه إلى القبر لا إلى القبلة ويدعو ويسلم

و لا يمس القبر بيده نعم في المبسوطة لا أرى أنه يقف عنده ويدعو ولكن يسلم ويمضى . وإنما ذكرت كلام المبسوطة لأن من حق العالم الذي يؤخذ بكلامه أن يذكر ماله وما عليه لأن ذلك من الدين وقال أبو عبد الله محمد بن عبد الله السامري في كتاب المستوعب في باب قبر النبي صلى الله عليه وسلم . وإذا قدم مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم استحب له أن يغتسل لدخوله ثم يأتى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقدم رجله اليمنى في الدخول ثـم يأتى حائط القبر فيقف ناحيته ويجعل القبر تلقاء وجهه والقبلة خلف ظهره والمنبر عن يساره ثم ذكر كيفية السلام والدعاء وأطال ومنه اللهم أنك قلت في كتابك لنبيك عليه الصلاة والسلام ولو أنهم إذا ظلموا أنفسهم جاءوك الآية . وأنى قد أتيتك مستغفراً فأسالك أن توجب لى المغفرة كما أوجبتها لمن أتاه في حال حياته اللهم أنسى أتوجه إليك بنبيك وذكر دعاء طويلا ثم قال وإذا أراد الخروج عدد إلى القبر فودع وهذا أبو عبد الله من أئمة الحنابلة وساق هذا الكلام سياق المتفق عليه ومن جملة ما أفاد أنه يتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم ويتوجه به بعد وفاته كما في حياته وأن الآية عامة وشاملة للحياة وبعد الوفاة فتنبه لذلك وكذلك ذكره أبو منصور الكرماني من الحنفية أنه يدعو ويطيل الدعاء عند القبر المكرم وقال الإمام أبو زكريا النووى في مناسكه وغيره فصل في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وذكر كلاماً مطولاً ثم قال فاإذا صلى تحية المسجد أتى القبر فاستقبله واستدبر القبلة على نحو أربعة أذرع من جدار القبر وسلم مقتصداً لا يرفع صوته وذكر كيفية السلام ثم قال ويجتهد في إكثار الدعاء ويغتنم هذا الموقف الشريف

الخ ... فهذه نقول الأئمة بتطويل الدعاء عند القبر المكرم وقد خاب من افترى وكل أحد تلحقه الخيبة على قدره . وقوله : وهذا كله محافظة على التوحيد فإن من أصول الشرك بسالله اتخساذ القبور مساجد كما قال طائفة من السلف في قولمه تعالى : ﴿ لا ندرن آلهتكم ولا تذرن ودأ ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيراً قالوا كان هؤلاء قوماً صالحين ﴾ في قوم نوح فلما ماتوا اعتكفوا على قبورهم ثم صوروا على صورهم تماثيل ثم طال عليهم الأمد فعبدوها وقد ذكر ذلك المعنى البخاري في صحيحه عن ابن عباس رضى الله عنهما وذكره ابن جرير الطبرى في تفسيره وغيره من غير واحد من السلف الخ . وأنت أيها اللبيب أرشدك الله عز وجل وزادك بصيرة وفهما إذا تأملت هذا الاستدلال منه قطعت بجهله وبخلطه في خبطه وعلمت بذلك سوء فهمه وخيالاته الفاسدة ومن نفس الدليل تعلم ذلك فإنه تخيل بذهنه الجامد وخياله الفاسد أن منع الزيارة والسفر إليها من المحافظة على التوحيد وأن الزيارة تؤدى إلى الشرك وعبادة الأوثان وهذا خيال فاسد لأن اتخاذ الصور مساجد وعيداً والعكوف وتصوير الموتى فيها هو المحذور والمؤدى إلى الشرك عند تطاول الزمان ، وهذا هو المهنوع منه كما هو مصرح به في الأحاديث الصحيحة في قوله عليه الصلاة والسلام لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا . وفي قولم عليه الصلاة والسلام لما أخبر بكنيسة بأرض الحبشة قال أولئك إذا مات منهم الرجل الصالح بنوا علي قبره مسجداً ثم صوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عن الله كَلَّتْ فهذا هو الذي حذر منه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما

الزيارة والسلام على الميت والدعاء له وعنده فلم يؤد إلى ذلك و لا لــه تعلق بتلك الأمور . ومن تخيل ذلك فهو من سوء فهمه في هذا الأمر الواضح ولو كان يؤدي إلى ذلك لما شرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبلغ من ذلك لما أمره الله عز وجل بالخروج إلى قبور الشهداء الذين أكرمهم بالشهادة حين نزل عليه جبريك عليه السلام وأمره بأمر الله تعالى بالخروج إلى بقيع الغر قد بل كان نهاه أن لو أراد الخروج ، وأيضاً فإنه عليه الصلاة والسلام قال زوروا القبور كما رواه مسلم وغيره بزيادة إلى غير ذلك مما علمهم عليه الصلاة والسلام كيفية الزيارة كما جاء في الأحاديث في زيارتها قو لا وفعلاً . وتواتر ذلك وأجمع عليه المسلمون حتى أن منهم من أوجب زيارتها لمظاهر قولــه عليه الصلاة والسلام زوروا القبور فلو كانت الزيارة من الأمور التي تؤدي إلى الشرك كاتخاذها مساجد وعيداً والتصوير ونحو ذلك لم يشرعه الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله وبفعله وقد أطلعه الله عز وجل على ما أراد من غيبه وبعثه بدينه القويم وهو الصراط المستقيم ولا فعلها الصبحابة رضسي الله عنهم الذبن هم من أصفياء الله تعالى بل كانوا أحرص الناس على ذلك خوفاً من إعادة ما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بإمانته ودفنه وإندراس أثره والله أعلم.

وأنت أيها العاقل الفطن إذا تصورت ما نقلته لك وتعقلته بذهنك الصحيح علمت وتحققت أنه ليس لأحد أن يحرم إلا ما حرم الله تعالى ورسوله وأنه لا يحل له المتهجم على موراد الشرع ومصادره بخيالاته الفاسدة وأنه بذهنه الجامد أدرك ما لم يدركه

الصحابة رضى الله عنهم ولو فتحنا هذا الباب وتتبعنا هذه الخيالات الفاسدة لهدمنا أموراً كثيرة من الدين ولا انحلت عراه عروة عروة وتبدلت بعد الجهالة ولمات الدين وذلك من الخسران المبين شعر:

فالقول ما قال النبي وصحبه فإذا اقتديت بهم فنعم المقتدى

واعلم أن من جملة ما احتج به على منع زيارة قبره عليه الصلاة والسلام حديث اللهم لا تجعل قبرى وثنا وعيداً . اشتد غضــب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وهذا من أظهر الأمور على عمى قلبه وطمس بصيرته كيف يتخيل متخيل فضلاً عن أن يعتقد معتقد أن قبره المكرم المعظم يصير وثناً كلا والذى رفع ذكره وأعلى قدره وعظمه وملأ كتابه بذلك لا يمكن تصور ذلك وكيف يتصور وهو لا ترد لــه دعوة ولو في حق غيره فكيف بما هو في حقه . وهذا من المعلوم الشائع الذائع عند المتسع الباع ولو عددت لك نقطة من ذلك . مع الاقتصاد لضاقت القراطيس والألواح . ولما أدرك غبار مباديه ولما لاح . دعا عليه الصلاة والسلام لسعد ابن أبى وقاص أن يجيب الله دعوته فما دعا على أحد إلا استجيب له . وإذا كان هذا قد ناله ببركة دعوته فكيف بدعائه لنفسه لاسيما في هذا الأمر الفظيع . ومرض أبو طالب فعاده عليه الصلاة والسلام فقال أدع ربك أن يعافيني فقال اللهم اشف عمى فقام في الحال كأنما نشط من عقال فقال لــه يا ابن أخى أيطيعك ربك فقال يا عماه لئن أطعت الله عز وجل ليطعنك . ودعا عليه الصلاة والسلام لابنته فاطمة رضى الله عنها أن الله لا يجيعها قالت رضى الله عنها فما جعت بعد . ودعا عليه الصلاة والسلام لعلى رضي الله عنه أن يكفيه الحر والبرد فكان يلبس في الشتاء ثياب الصيف وفي الصيف ثياب الشتاء ولا يصيبه حر ولا برد . ودعا عليه الصلاة والسكلم لابن عباس فقال اللهم فقهه في الدين وعلم التأويل فكان كذلك وكان بعد ذلك يسمى الحبر وترجمان القرآن . ودعا لعبد الرحمن ابن جعفر بالبركة في صفقة يمينه فما اشترى شيئاً إلا ربح فيــه. ودعا عليه الصلاة والسلام لعروة بن أبي الجعد فكان لــو اشــترى الستراب لربح فيسه . ودعسا عليه الصلاة والسلام لعبد السرحمن ابن عوف رفعت حجراً لرجوت الرحمن فلو رفعت حجراً لرجوت أن أصيب تحته ذهباً . وندت له عليه الصلاة والسلام ناقة فدعا بردها فجاءها إعصار ريح حتى ردها عليه فانظر كيف من كساه خلع القرب والمنزلــة عنــده أن جعلهــا سائســة بعيــره . والإعصار أحمد الأعاصير وهمو الريح العاصف التي ترتفع إلى السماء كأنها عمود . وفي حديث أسماء بنت عميس رضي الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام كان يوحى إليه ورأسه في حجر على رضى الله عنه فلم يصل العصر حتى غربت الشمس فقال عليه الصلاة والسلام اللهم أنه كان في طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس قالت أسماء رضي الله عنها فرأيتها غربت ثم رأيتها طلعت بعد ما غربت ووقعت على الجبال وذلك بالصبهاء بخيبر . وقيل رجعت حتى بلغت نصف المسجد ومثل هذا كثير جداً وقد ذكرت جملة من ذلك في فصل الحرج في كتاب (تنبيه السالك على مظان المهالك):

يا من أمد أبا هر بمزودة فأوقرت منه للغادين أحمال جئناك نطوى الفجاج المقفرات على عيس لها في السرى وجد وار قال

قال أبو هريرة رضى الله عنه أصاب الناس مخمصة فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل من شئ فقلت نعم شئ من التمر فى المزود قال فأتنى به فأدخل يده فأخرج قبضة فبسطها ودعا بالبركة ثم قال ادع عشرة فأكلوها حتى شبعوا ثم عشرة كذلك حتى أطعم الجيش كلهم وشبعوا ثم قال خذ ما جئت به وادخل يدك واقبض منه ولا تكفئه فقبضت على أكثر ما جائت به فأكلت منه وأطعمت حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر وأطعمت حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر رضى الله عنهما إلى أن قتل عثمان رضى الله عنه فانتهب منى فذهب وفى رواية فقد حملت من ذلك التمر كذا وكذا أوسقاً فى سبيل الله تعالى فقد تحققت بهذا فضلاً عن غيره وهو مثل الرمال كثرة يا صحيح الذهن وقوى الإيمان به أنه لا يكون قبره وثناً ألبتة بل فى الحديث الصحيح قد أيس الشيطان أن يعبد فى جزيرة العرب أو مثل هذا السيد المعظم المكرم لا يتوسل به ولا تشد الرحال إليه قاتل الله العزيز من قاله وضاعف العذاب عليه :

جدير بنا نسعى إليه وندلج فذاك الذى يسعى إليه ويدلج جعلنا إليه فى الحياة احتياجنا ونحن إليه فى القيامة أحوج جميع الورى والرسل تحت لوائه ومن ذاله عن جاه أحمد مخرج

أو لهذا السيد الجليل المبجل لا يشد إليه رحل ولا يتوسل به قائل الله قائله وجعله على رضف جهنم يتمايل :

زكا قدره من ذا يجاريه في العلا وأعلامه في ذروة العز تركز زحاماً ترى للرسل تحت لوائه وكل نبى باللوا يتعزز زعيم بتعجيل الشفاعة عندما أولو العزم عنها في القيامة تعجز زفير لظى عنا يرد بجاهه إذا هي من غيظ علينا تميز

زكاة على الأبدان تسعى لقبره فسيروا وزوروا فالغنائم تحرز فمن زاره نال السعادة كلها ومن مات عجزاً ذاك والله أميز

فمن توسل به عليه الصلاة والسلام إنما توسل به لعلو قدره ورتبته . وارتفاع منزلته وكمالها عند ربه وعظيم إجلاله وفضله على جميع خلقه كما أخبر هو عن نفسه فإنه سيد الأولين و الآخرين وحبيب رب العالمين وأحب الخلق إليه أجمعين ذلك شائع وذائع في الأقدمين والآخرين حتى في أعدائه المبطلين:

> قديماً بدا قبل النبيين فضله قضي الله أن لا يلحق الرسل لاحق قطعنا يأن لا يخلق الله شبهه قل الحق هل تدرى لأحمد مشبهاً قر أنا أحاديثاً صحاحاً بأنه قوى ولكن لين في أناسه قريب لأرباب الحوائج ما ترى وكيف لا يكون كذلك وهو كما قيل فيه:

وإن قدموا بعثاً ففي الفضل أسبق و لا أحد منهم بأحمد بلحق قديماً ولا في آخر الخلق بخلق فبادر وقل لا لا فإنك تصدق عليه لواء الحمد في الحشر يخفق قياماً له الأملاك والرسل تحته ومن حوله صفوا وحفوا وأحدقوا رفيق ولكن بالمساكين أرفق لأحمد حجاباً ولا الباب يغلق

لكل الورى ورفع اللواء س دخو لا في الجنة الفيحاء در جات الجنان ذات البقاء و عمادي في شدتي ورخائي

أكرم العالمين أصلا وفصلا وجلالا وسيد البطحاء خص بالحوض والشفاعة في الحشر والمقام المحمود والسبق للنا ثم يعطى وسيلة هي أعلى هو نجاری و عدتی و نصیری

وليس هذا خاصاً بي ويفقري بل هو كما قبل فيه:

له المقام الذي ما ناله أحد والفخر والمجد والإحسان والحسب وهو الشفيع الذي تنجى شفاعته كل الأنام إذا ما مسها العطب محمد خير خلق الله قاطبة و هو الذي لفخار المجد بكتسب تزول عن قلبي الآلام والكرب نوه به یا منادی الحی ان به عان له مقلة تشتاق تنظره ومهجة بلهيب الشوق تلتهب

وكيف لا تلتهب وقد شاهدت ما شاهدت مما لا يمكن النطق بــه

و لا أفوه . وكيف كيف أسلوه :

رعى الله بالبطحاء أيامنا التي مضت كوميض البرق ثم تولت وحيا قباباً بين سلع إلى قبا نعمت بها لكن كأحلام نائم فهل لى إلى تلك العوالم عودة سقى الله ذات الظل من دارة الحمى وسحت على أعلام سلع مديمة فتلك لعمر الله دار أحبتي ألا ليت شعري هل أزور قيابها وأنشد في أكنافها مترنماً

لعزتها يحلو خضوعي وذلتي كان لم تزرها العيس حتى تولت ولو دونها بيض الصور ام سلت وألثم إجلالاً ثراها وأجتلى شموسي في أرجائها وأهلتي حى نهلت منه رباها وعلت غمائم بالنوء الروى استهلت وسكانها كل المراد وبغيتي فتحمد فيها العيس شدى ورحلتي لمن نظم مدحى فيه بيت قصيدتي ألا يا رسول الله أنت وسيلتي إلى الله إذ ضاقت بما رمت حيلتي وإن شدَّست قلست إلى الله في غفران نسبي وزلتي

فالتوسل به عليه الصلاة والسلام لم يزل منذ أدم عليه السلام لا يتوقف فيه أحد و لا يطعن إلى أن ظهر بعسض زنادقة اليهود وغلاتهم في بغضه عليه الصلاة والسلام قال وإنه بموته بطلت

حرمته وجاهه فلا يتوسل به ولا يقال يا جاه محمد وتم ذلك بتوارث سلالتهم معتقدين ذلك مصرين عليه ثم زاد هذا الخبيث أن التوسل به شرك وقرره بتقرير ألحقه بقوله (ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفي ﴾ وذلك يدل على أنه من أجهل الجهلة فإن التوسل به عليه الصلاة والسلام معناه أسأل الله على برسوله وأتشفع إليه به فهو سائل لله على لا لغيره ولا يلزم من التوسل بـــ أو بشــخص والتشفع إليه به أن لا يكون عبده ولا اتخذه إلهاً ورباً مــن دون الله ولا جعله شريكاً في الألهية ومن جعل التوسل بشخص مثل هؤلاء(١) فهو من جهله وسوء فهمه وعدم تعقلُه ما يقول ومثل هذا لا يحل لأحد أن يقلده و لا ينظر في كلامه إلا من له رتبة التمييز بين الحق والباطل وإلا هلك وهو لا يشعر . وقد قال عليه الصلاة والسلام: (حياتي خير لكم ومماتي خير لكم) قالوا يا رسول الله قد عرفنا أن حياتك خير لنا فكيف وفاتك خير لنا قال: (أما حياتي فإنكم كلما أحدثتم حدثاً أحدث الله لكم المخرج منه بي فاذا مت فلا أزال أنادى من قبرى ربى أمتى حتى ينفخ فى الصور تـم لا أزال أجاب أربعين سنة حتى ينفخ الأخرى وتعرض على أعمالكم فما كان من حسن شكرت الله عليه وما كان من سئ دعوت الله أن يغفره) رواه الإمام العلامة هبة الله في كتابه توثيق عــرى الإيمان ورواه غيره فهو عليه الصلاة والسلام رحمة لنا في حياته وبعد وفاته فكيف لا يتوسل به إليه ولا نعمل البزل والقناعيس نحوه وإليه وذلك مما أجمع أهل التوحيد عليه وأجمعوا على تكفيــر مــن قال بخلاف ذلك صرح به أئمة الأمة وأولهم مالك وكان ابن تيميــة

⁽١) هنا محذوف هو المفعول الثاني لجعل تقديره شركاً كاليستقيم الكلام ا هـ. مصححه

ممن يعتقد ويفتى بأن شد الرحال إلى قبور الأنبياء حرام لا تقصــر فیه الصلاة ویصرح بقبر الخلیل وقبر النبی ﷺ وجاء بریدی مــن مصر باعتقاله على ذلك فاعتقل وكان على هذا الاعتقاد تلميذه ابن قيم الجوزية الزرعى وإسماعيل ابن كثير الشركويني فاتفق أن ابن القيم الجوزية سافر إلى القدس الشريف ورقى على منبر في الحرم ووعظ وقال في أثناء وعظه بعد أن ذكر المسألة وقال هأنا راجع ولا أزور الخليل ثم جاء إلى نابلس وعمل له مجلس وعظ وذكــر المسالة بعينها حتى قال فلا يزور قبر النبي على فقام إليه النساس وأرادوا قتله فحماه منهم وإلى نابلس وكتب أهل القدس وأهل نابلس إلى دمشق يعرفون صورة ما وقع منه فطلبه القاضي المالكي فتردد وصعد إلى الصالحية إلى القاضى شمس الدين بن مسلم الحنبلى وأسلم على يديه فقبل توبته وحكم بإسلامه وحقن دمه ولم يعزره لأجل ابن تيمية . ولما كان يوم الجمعة رابع شعبان جلس القاضى جلال الدين بعد العصر بالمدرسة العادلية واحضر جماعة من جماعة ابن تيمية كانوا معتقلين في سجن الشرع فادعى على إسماعيل بن كثير صاحب التاريخ أنه قال إن التوراة والإنجيل ما بدلا وإنهما بحالهما كما أنزلا وشهدوا عليه بذلك وثبت في وجهه فعزر في المجلس بالدرة وأخرج وطيف به ونودي عليه بما قاله ثم أحضر ابن قيم الجوزية وادعى عليه بما قاله في القدس الشريف وفي نابلس فأنكر فقامت عليه البينة بما قاله فأدب وحمل على جمل ثم أعيدوا في السجن ولما كان يوم الأربعاء أحضر ابن قيم الجوزية إلى مجلس شمس الدين المالكي وأرادوا ضرب عنقه(١) فما كان

⁽١) هذه قيمة ابن القيم يراها القارئ مجسمة أمامه في هذا السياق فليعرفها ولا يغتر ١ هــ

جوابه إلا أن قال أن القاضى الحنبلي حكم بحقن دمسى وبإسلامي وقبول توبتي فأعيد إلى الحبس إلى أن أحضر الحنبلي فأخبر بما قاله فأحضر وعذر وضرب بالدرة وأركب حماراً وطيف به في البلد والصالحية وردوه إلى الحبس ولم يزل هذا في أتباعه وحضر شخص إلى دمشق يقال له أحمد الظاهرى وكان قد حفظ آيات المتشابه وأحاديثه فكان يسردها على العوام وآحاد الناس من الفقهاء فعظمه أتباع ابن تيمية وأكرموه . ثم أنه توجه إلى القاهرة فشرع يسرد الآيات والأحاديث فعلم به الإمام العلامة الشيخ سراج الدين الباقيني فطلبه ، واعلم به برقوق فأخذوه وقيدوه وكانوا يضــربونه بالسياط أول النهار ثم يستعملونه في العمارة فإذا كان آخر النهار أعادوا عليه الضرب ثم بلغنى أن آخر الأمر أن ضربوا عنقه وكان الشيخ زين الدين بن رجب الحنبلي ممن يعتقد كفر ابن تيمية ولـــه عليه الرد وكان يقول بأعلى صوته في بعض المجالس معذور السبكي يعنى في تكفيره والحاصل أنه وأتباعه من الغلاة في التشبيه والتجسيم والازدراء بالنبى علي وبغيض الشيخين وبإنكار الأبدال الذين هم خلفوا الأنبياء ولهم دواهي أخر لو نطقوا بها لأحرقهم الناس في لحظة واحدة فنسأل الله تعالى العافية ودوامها إنه على ما يشاء قدير . وبالإجابة جدير : (وجرسوا) ابن القيم وابن كثير وطيف بهما في البلد وعلى باب الجوزية لفتواهم في مسألة الطلاق والله أعلم .

واعلم أنى اقتصرت على الكلام على هذه الفتوى لإشاعتها بين العوام وفيها التعريض لمنع الوسيلة ومنع شد الرحال إلى قبر سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واستدلاله لما قاله بالتجسير

والتمويهات التى بينا بطلانها وفسادها وأن ذلك من أظهر الأمور على فجوره فى النقل والإغراء وأن لا يحل أن يقلده ولا يأخذ عنه ولا ينظر فى كلامه ولا يسمعه إلا من يكون له رتبة التمييز بين الحق والباطل وإلا هلك وهو لا يشعر (١) ثم من الأمور المهمة المقربة إلى الله على وهو لا يشعر (١) ثم من الأمور المهمة المقربة إلى الله على والى رسوله وإلى وزيريه رضى الله عنهما بسط الألسن والأيدى فيهم جرياً على ما درج عليه العلماء والسلاطين منذ أثار هذا الخبيث هذه الخبائث ، وأن يعلن بالتوسل بسيد الأولين والآخرين وأن يعتنى بإظهار شد الرحال وإعمال المطى والأقدام إلى خير خلقه وحبيب القلوب . ومن بذكره تنجلى الكروب . ويهتز الطروب . وبالصلاة والسلام عليه تذهب الذنوب . التى بسببها حصل الإبعاد عن المزار . وبعد الدار . وي زيد ابن أسلم أن عمر خرج ليلة يحرس فرأى مصباحاً في بيت وإذا عجوز تنفش صوفاً وتقول :

على محمد صلاة الأبرار صلى عليه الطيبون الأخيار قد كنت قواماً بكاء في الأسحار باليت شعرى والمنايا أطوار هل تجمعني وحبيب (٢) الدار

تعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجلس عمر رضى الله عنه يبكى شوقاً إلى حبيبه رسول الله صلى الله عليه

⁽١) هذا حكم من هذا الإمام الكبير على كل من يتبع ابن تيمية بأنه هالك في دينه . وانظر معنى الهلاك في مثل هذا المقام ومن هنا نحن نرثى لإخواننا الموجودين والخابرين الذين اغتــروا بهذا الرجل المسكين ووراءه ساروا وكان بودنا أن يرى إخواننا الموجودين هذا الكتاب ليعرفــوا منه قيمة هذا الرجل ثم بعد ذلك ينظروا لأنفسهم والحمد شه الذى عافانا مما ابتلى به كثيــراً مــن خلقه ا هــ مصححه

⁽۲) وحبيبي اهـ مصححه

وسلم وتتصعد أنفاسه من نار الشوق لولا دموع المحبين تطفئ نار الشوق لاحترقت أكبادهم بأنفاسهم:

> يا خليلي قد بلغت القصدا وعرفت الغرام هز لا وجدا خلیانی من ذکر سلمی و نجد و دعانی من حب سلمی وسعدی أنا لي في حشاشتي حب بدر نار وجدی بحبه فی از دیاد و غرامی به تز اید جدا كلما رمت أن نفسى عنه وتراها إذا ترنم حاد لا تلمها إذا بدت بحنين

> أقسم الدهر أنه لا يبدى نتسلى أبت ولا تتهدى برباها تذوب شوقا ووجدا وأنين يقد ذا القلب قدا فلها معهد وأنس قديم ليس يفني وإن تطاول عهدا

كان الصديق رضى الله عنه من المشغوفين بمحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال سيف بن عمر وكان سبب موت الصديق رضى الله عنه وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كمسدا عليه فمازال جسمه يتحرق حتى مات والكمد الحزن المكتوم:

> (۱)کنت السواد لناظری وعلیك کنت أحساذر من شاء بعدك فليمت فعليك يبكى الناظر

> > (١) أحفظ هذين البيتين هكذا

كنت السواد لناظرى فعمى عليك الناظر من شاء بعدك فليمت فعليك كنت أحاذر

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد سيد العالمين وعلى آله خير أمة أخرجت للناس وعلسى تابعيهم بإحسان إلى يوم الدين انتهت هذه التعليقات في اليوم الثامن عشر من شهر رجسب سنة ١٣٥٠هـ على يد كاتبها الذي يرجو قارئها دعوة صالحة أن رأى فيها خيراً ونحن جميعاً نبتهـل إلى ربنا الغفور الرحيم الشكور الكريم أن يفرغ غيوث رحماته وكراماته على جدث يضم همذا الرجل الغيور على دينه القائم في نصره كالأسد يذود عن عرينه الإمام أبا بكر تقى الدين الحصنى وأن يجمعنا معه في دار كرامته يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتي الله بقلب سليم آمين .

دفع شبه من شبه وتمرد

والحمد لله أولا وآخراً. وباطناً وظاهراً. والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيد الأولين والآخرين وأكرم السابقين واللاحقين ورضى الله عن الصديقين والصحابة أجمعين وعن التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين

* * * *

﴿ ترخمل الله وعونه ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى وفق من اختاره من عباده لنشر السنة وتأبيدها بالحجة الواضحة وإماتة البدعة وتفنيدها بالحجج الناصعة والصلاة والسلام على حضرة سيد الخلق النبى الأمى العربى القرشى الذى أوتى جوامع الكلم والبراهين القاطعة .

(أما بعد) فقد تم بحمد الله تعالى وحُسن معونته طبع هذا الكتاب المسمى (دفع شبه من شبه وتمرد ونسب ذلك إلى السيد الجليل الإمام أحمد) لمؤلفه الإمام الكبير والعلم الشهير ناصر السنة ومحارب البدعة الإمام تقى الدين أبى بكر الحصنى الدمشقى المتوفى سنة ٩٢٩ هجرية على صاحبها أفضل الصلاة وأتسم التحية وهو الكتاب الذى يجب أن تشد فى طلبه الرحال خصوصاً فى هذا الزمن الذى كثرت فيه طوائف الإلحاد وصاروا يحرفون الكلم عن مواضعه كأنهم الذين قال الله تعالى فى حقهم يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض فجزى الشالمؤلف والذين قاموا بنشره خير الجزاء .

* * * *

فمرس الكتاب

.

﴿ محتویات کتاب دفع شبه من شبه وتمرد ونسب ذلك إلى السید الجلیل الإمام أحمد للإمام العلامة تقی الدین أبی بكر الحصنی ﴾

الموصوع	سفحة
كلمسة	٨
قول صاحب الأصل كيف ظفرنا بهذا الكتاب النادر وبيان	٨
سبب تأليفه .	
قول المصنف سبب وضعى لهذه الأحرف اليسيرة .	١.
بيان أن الإمام أحمد مؤول .	11
بيان أن ابن حامد وتلميذه القاضى والزاغوني وغيرهم من	18
الحنابلة قد بالغوا في الافتراء بما يقشعر من ذكره الجسد	
مع ما قاله أبو الفرج بن الجوزى فيهم .	,
أدلة كثيرة من آيات وأحاديث قاضية بالكون السفلي دون	17
العلوي .	
بيان أن الاستواء في اللغة على معان كثيرة وكلام الإمسام	١٨
مالك للسائل عن ذلك .	
ذكر ابن الجوزى ما تشبثت به مشبهة الحنابلة من الآيات	41
والأحاديث ورده عليهم .	
بيان أجوبة الشافعي وأبى حنيفة ومالك رحمهم الله تعالى	71
عما يفيد التثببيه وأنهم متفقون في العقيدة .	•
جواب بعض أئمة السلف عن قوله تعالى " الرحمن على	٣٣
العرش استوى "	
قول البغداديين في تفسير قوله تعالى " بديع السموات " الآية	
جواب يحيى بن معاذ الرازى عما يفيد التشبيه وأنه أخـــذه	
من قصة سيدنا موسى الطِّيِّلاً مع فرعون .	•
قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في قوله تعالى: "	
وما يؤمن أكثر هم بالله " الآبة .)

الموضوع صفحة الكلام على قوله تعالى " ولقد خلقنا الإنسان من سلالة 27 الآبة قول محمد بن المنكدر الفقيه يدخل بين الله وبين عباده . ٤٠ قول حذيفة قال عمر الله اليكم سمع رسول الله الله الله يك يسنكر ٤. الفتن الحديث . ظهور المغيرة بن سعيد الساحر في أواخس القسرن الأول ٤٣ وضلاله في التجسيم وغيره. ظهور محمد بن كرام السجستاني المشبه وكيف كان يخدع ٤٤ العوام. الكلام على قوله تعالى " وأن هذا صر اطى مستقيما " الآية ٤٦ الكلام على من وقر صاحب بدعة وبش في وجهه وبيام £ Y طلب التحذير منة ارادة المصنف الاقتصار على ما كتب ثم رؤيته لزوم الرد 05 على أهل التشبيه والتجسيم بسبب تغرير زعمائهم بالعامسة وتلبيس زعيمهم الأكبر بن تيمية على الناس نسخة المرسوم السلطاني من المرحوم السلطان محمد ٦. ابن قلاون بحبس ابن تيمية . قول ابن تيمية في الاستواء ووثوب الناس عليه في مجلسه 70 تناقض ابن تيمية 77 ما ذكره ابن شاكر صاحب عيون التواريخ في ابن تيميــة スト وتكرار الأمر بحبسه افتاء علماء المذاهب الأربعة بكفر ابن تيمية ٧. كلام أبى حيان النحوى الأندلسي في تفسيره عما رأى من ٧٣

بيان أن ابن تيمية لا يتبع إلا المتشابه

كلام ابن تيمية

40

الموضوع	صفحة
كلام سيدنا على رضى الله تعالى عنه في التوحيد والعدل	77
كلام سيدنا جعفر الصادق ر على قوله تعالى " قل هو الله	77
أحد " الآية	
كلام العلامة أبى الحسن الدينوري عن الاستدلال بالشاهد	YY
على الغائب	
كلام ابن عباس رضى الله تعالى عنهما على قوله تعالى:	YA.
" ليــس كمثله شئ "	
ههنا فائدة جليلة تنفع المنزه والمشبه	, AT.
مرور ابن أدهم على سكران	۸۳
ما يروى عن سيدنا على ﷺ وكرم وجهه في تفسير الروح	λ£
جواب أبي الحسن الأشعري عن التوحيد نظماً	٨٧
الرد على ابن تيمية في قوله بفناء النار	٩.
الرد على ابن تيمية في قوله بقدم العالم	97
تكذيب ابن تيمية الخبيث النبي ﷺ فيما يروى عن نبوته	98
تسفيه ابن تيمية الإمام أحمد في مسئلة الطلاق وخبثه في	9 8
مسئلة الأفضلية بين مكة والمدينة نيير ويرابي المدينة	
رمز ابن تيمية إلى تكفير الصديق رضى الله تعالى عنه	90
من قبائح ابن تيمية التفرقة بين حياة النبي ووفاته ﷺ	99
بیان زیغ ابن تیمیه فی جواب الفتوی التی زعم أنه ســــــــــــــــــــــــــــــــــــ	1.7
عنها	,
ذكر نبذة مما عظم الله تعالى به نبيه الكريم	1.5
مناظرة أمير المؤمنين أبى جعفر الإمام مالكا وكالم	11.
الإمام له	
ما ذكره القرطبي عن سيدنا على عن مجئ الأعرابي بعد	117
انتقال النبي على بثلاثة أيام	

الموضوع	صفحة
قصمة أبي عبد الله الفرحي مع الراهبين	110
قوب سفيان الثورى بينما أنا أطوف بالبيت	114
قول الضرير الذي جاء إلى النبي على وتوسله به	119
" الفصل الثاني " في حرمة النبي على وتعظيمه وتوقيره بعد	171
وفاته وانجاده المعوزين والمستغيثين به ﷺ	
ما يتعلق بالصديق والفاروق من الفضائل رضى الله عنهما	179
من الأمور المنتقدة على ابن تيمية جعله زيارة قبر النبي	1 2 1
وسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصية	
فصل في زيارة قبره الشريف على وفي بيان كيفية السلام	1 2 7
عليه والرد على ابن تيمية	
كلام الإمام النووى على حديث لا تشد الرحال إلخ	150
كلام ابن قدامة الحنبلي في زيارة القبور والمشاهد مطلقاً	127
ورود حديث لا تشد الرحال إلخ بألفاظ مختلفة	1 2 4
الكلام على معنى الحديث	1 2 9
شد بلال الرحال ﷺ لزيارة قبره الشريف ﷺ	104
إرسال عمر بن عبد العزيز الله الرسل للمدينة المنورة	105
لإقراء السلام على أشرف الخلق ﷺ وزيارة قبره الشريف	
اتفاق المذاهب الأربعة على لزوم زيارة قبره الشريف ﷺ	107
ذكر بعض الأحاديث الواردة في زيارته على	14.
ذكر حديث استدل به أبن تيمية على منع الزيسارة لقبره	170
الشريف والرد عليه وذكر شئ من معجزاته ﷺ	11/0
ذكر بعض أبيات في مدحه ﷺ	140
الكلام على قوله تعالى " ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله	١٧٨
زلفی " والرد علی ابن تیمیة فیها * ذ ذ ا د التر من من تا د د د تر ترا	1 7 9
شذوذ ابن القيم وغيره من تلاميذ ابن تيمية وتأديبهم خاتمـــة في ذكر بعض أبيات في مدحه ﷺ تسليماً كثيرا	177
حالمیه فی دخر بعض ابیات فی مدخه ﷺ نسیما دبیرا	1/1

الناسف الملكة تم الكورهمية للمراث الملكة بم الكورهمية المراثريث عدر الأتراك خلفا مجامع الأزهر الشريف من ٢٥١٢٠٨٤٧



﴿ المكتبة التخصصية للرد على الوهابية ﴾